

И ВСЁ ЖЕ МЁРТВЫЕ ЖИВЫ

Hans-Jörg Ronsdorf



Бессмертие души

Hans-Jörg Ronsdorf

И всё же мёртвые живы

Бессмертие души

Christliche Literatur-Verbreitung

Postfach 11 01 35 • 33661 Bielefeld

Используемый перевод Библии: Überarbeitete Elberfelder (Эльберфельдский перевод, немецкий перевод Библии), 1999, CSV, Hückeswagen

1-е издание 1992

2-е издание 1994

3-е, переработанное и дополненное издание 2004

© 1992 by

CLV • Christliche Literatur-Verbreitung

Postfach 110135 • 33661 Bielefeld

CLV в интернете: www.clv.de

Вёрстка: CLV

Обложка: Dieter Otten, Gummersbach

Печать и переплёт: Ebner & Spiegel, Ulm

ISBN 3-89397-227-7

Содержание

Предисловие	
1 Введение	12
1.1 Значение и масштаб темы	13
1.2 Повод и вызов	14
1.3 Построение и план книги	15
1.4 Последовательность будущих событий – пророческий календарь	16
1.5 Откровение Библии в Ветхом и Новом Завете	17
1.5.1 Откровение Нового Завета	18
1.5.2 Откровение Ветхого Завета	19
1.5.3 Свет и в Ветхом Завете	20
1.6 Происхождение и действие смерти	22
1.7 Что происходит при умирании?	24
1.7.1 Дух человека и смерть	25
1.7.2 Душа при умирании	26
1.7.3 Дух и душа	27
1.8 Различные аспекты смерти	27
1.9 Победа над смертью	27
1.9.1 Смерть и грех	28
1.9.2 Смерть и дьявол	30
2 Что ждёт после смерти?	32
2.1 Лазарь и богач	32
2.1.1 Идёт ли здесь речь о жизни после смерти?	33
2.1.2 Смысл этой истории	34
2.1.3 Притча?	35
2.1.4 До смерти	35
2.1.5 Представления иудеев о загробном мире	36
2.1.6 Лоно Авраамово	37
2.1.7 Как Лазарь попал на лоно Авраамово?	38
2.1.8 Гадес	38
2.1.9 Гадес в Луки 16	41

2.1.10 Шеол	43
2.1.11 Открытие глаз	45
2.1.12 Издалека	46
2.1.13 Великая пропасть	46
2.2 Бог живых	47
2.2.1 Саддукеи	
2.2.2 Моисей и Илия на горе Преображения	50
2.2.3 Связь между жизнью после смерти и воскресением	51
2.2.4 Образ зерна	51
2.3 Разбойник на кресте	52
2.3.1 Рай	53
2.3.2 Рай в иудейском предании	54
2.3.3 Рай в Новом Завете	55
2.3.4 Возможно ли иное толкование Лк. 23:43?	58
2.4 Вечная слава – надежда перед лицом смерти	59
2.4.1 Внешний человек	61
2.4.2 Внутренний человек	62
2.4.3 Земной дом-шатёр	63
2.4.4 Облечение	65
2.4.5 Странствие и родина	67
2.4.6 Другие толкования	70
2.5 Смерть – приобретение	72
2.5.1 Другие объяснения	74
2.5.1.1 Второе пришествие Христа?	74
2.5.1.2 Разрешиться (отойти)	75
2.5.1.3 Сон души?	75
2.5.1.4 Право только для Павла?	76
2.5.2 Встретить Его!	76
2.6 Усопшие	77
2.6.1 Пребывают ли усопшие в сне души?	78
2.6.2 К чему относится сон?	78
2.6.3 Пример смерти Стефана	79
2.6.4 Усопшие при восхождении	80

2.6.5 Усопшие до восхождения	81
2.6.6 Вывод	81
2.7 Христос – Владыка над живыми и мёртвыми	82
2.8 Души под жертвенником	86
2.8.1 Души мучеников	86
2.8.2 Под жертвенником	88
2.8.3 К какому времени относится это событие?	90
2.8.4 Требование отпущения	90
2.9 Вечная жизнь	91
2.9.1 Что такое вечная жизнь?	92
2.9.2 Вечная жизнь и бессмертие	93
2.9.3 Как человек может получить жизнь Божью?	94
2.9.4 Как верующие обладают вечной жизнью?	94
2.9.5 Вечная жизнь и смерть	95
2.9.6 Умершие верующие	96
2.9.7 Живущие верующие	97
2.9.8 Будущая форма вечной жизни	98
2.9.9 Святой Дух	98
2.9.10 Вывод	99
2.10 Духи в темнице	99
2.10.1 Намерение Петра	100
2.10.2 Моё объяснение текста	101
2.10.3 Умерщвлён по плоти – оживлён Духом	102
2.10.4 Проповедь духам в темнице	103
2.10.5 Содержание проповеди	103
2.10.6 Души и духи	104
2.10.7 Являются ли эти духи падшими ангелами?	105
2.10.8 Духи – умершие люди	106
2.10.9 Темница	107
2.10.10 Освобождение ветхозаветных верующих из Шеола?	108
2.10.11 Сошествие Иисуса в ад?	109
2.10.12 Вывод	110
2.11 Предсмертные переживания и околосмертный опыт	111

2.11.1 Что стоит за этими рассказами?	113
2.11.2 Предсмертные переживания в Библии?	113
2.11.3 Апостолы Павел и Иоанн	115
2.11.4 Предсмертные переживания – небеса и ад	116
2.11.5 Обошщение тьмы	117
2.11.6 Вызывающие мёртвых – мерзость пред Господом	118
2.11.7 Саул и Самуил	120
2.11.8 Антихристово обошщение в последнее время	120
2.11.9 Вывод	
3 Библейское учение о человеке	123
3.1 Из чего состоит человек?	124
3.2 Дух человека	126
3.2.1 Дыхание жизни	127
3.2.2 Дух от Бога и дух человека	127
3.2.3 Итог	130
3.3 Душа человека	130
3.3.1 Итог	132
3.4 Тело человека	133
3.5 Вывод	134
4 Бессмертие души	136
4.1 Вечная жизнь и бессмертие души	137
4.2 Бессмертие в Новом Завете	138
4.3 Между смертью и воскресением	140
4.3.1 Сознание души без тела	140
4.3.2 Нуждается ли душа ещё в теле?	140
4.4 Бессмертие в Библии и в греческой философии	141
4.4.1 Дуализм	142
4.4.2 Воскресение	142
4.4.3 Бессмертие души – не конечное состояние	143
4.4.4 Личность	144
4.5 Вывод	144
4.6 Значение этой истины	145
5 Будущее мёртвых	146

5.1 Воскресение	147
5.1.1 Воскресение в Ветхом Завете	148
5.1.2 Воскресение жизни	149
5.1.3 Тело в воскресении	152
5.1.4 Время воскресения	154
5.1.5 Воскресение для суда	156
6 Человек в вечности	160
6.1 Верующие в вечности	161
6.2 Неверующие в вечности	161
6.2.1 Ад (геенна)	163
6.2.2 Огненное озеро	165
6.2.3 Вторая смерть	166
6.3 Как долго длится наказание?	166
6.3.1 «Вечность» и «вечный» в Новом Завете	167
6.3.2 «Погибель»	169
6.3.3 Итог	170
6.3.4 Праведность и святость Бога	171
6.3.5 Голгофский крест	172
7 Приложение	175
7.1 Чему учит Священное Писание о Шеоле и Гадесе?	175
7.2 Таблица различных понятий	180
8 Список литературы	182
Примечания	186

Предисловие к первому изданию

Работать над этой трудной и сложной темой было непросто. Поэтому то, что лежит сейчас перед читателем, не является исчерпывающим рассмотрением темы, — это нетрудно увидеть и по списку литературы, который показывает, как много книг написано на эту тему.

Эта книга не появилась бы в таком виде без участия моего друга Маттиаса Пиля (Matthias Piel), которому я выражаю здесь свою особую благодарность. Благодарю также Мартина Хайде (Martin Heide) за его помощь. И не в последнюю очередь благодарю мою жену, которой пришлось на многие часы отказаться от моего общества и которая, несмотря на это, не переставала ободрять меня завершить эту работу.

Да благословит верный Бог эту книгу к Своей славе! Я благодарен каждому читателю за критику, если она основана на Библии.

Hans-Jörg Ronsdorf

Предисловие к третьему изданию

Эта книга написана не для богословов. Для них есть работы, в которых эта проблематика рассматривается подробнее и глубже. Моё желание – особенно когда видишь, как много ещё можно улучшить в понимании Писания даже в церквях, верных Библии, – дать верующим в руки книгу, которая просто и понятно познакомит их с этими истинами.

В некоторых местах приводятся слова языка оригинала. Но я глубоко убеждён, что, имея хороший перевод, можно правильно понять вопросы, которые рассматриваются в этой книге.

Подзаголовок книги «Бессмертие души» для некоторых христиан звучит вызывающе, отчасти не без оснований. Однако я хочу попытаться осветить его содержание библейской истиной и прихожу к выводу, что он вполне оправдан, если только мы понимаем и используем его библейски.

После выхода 1-го и 2-го изданий пришло очень много писем. Было много одобрения, но столько же и неприятия. Многие замечания я учёл в этом издании, кстати, и исправления, которые я внёс в некоторых местах. Я благодарен за эти указания. Наше знание – отчасти.

Поскольку в этой книге я систематически разбираю все (как я надеюсь) места Писания, относящиеся к теме, её можно рассматривать и как справочник. Поэтому неизбежно встречаются повторения, так как отдельные главы можно читать самостоятельно.

И в этом издании, которое стало полной переработкой со многими дополнениями, я очень благодарен за сотрудничество и поддержку, особенно Вернеру Мюхеру (Werner Mücher), Гуммерсбах, и Вольфгангу Клёкнеру (Wolfgang Klöckner), Оберпюнцбург (Альгой), который составил вопросы для углублённого изучения. Они помогли сделать мысли яснее и понятнее.

Работая над таким трудом, я замечаю также, как сильно мне сегодня помогает духовное основание, заложенное в годы моей юности. Поэтому я благодарен и тем, кто потрудились заложить это основание.

Моя молитва о том, чтобы многие дети Божьи получили пользу от этой книги и чтобы они ещё яснее увидели величие Господа Иисуса Христа в

Его победе над смертью и благословение, которое произошло из неё для нас.

Hans-Jörg Ronsdorf, Кемптен (Альгой), декабрь 2003 г.

1 Введение

Действительно ли существует бытие, продолжение жизни после смерти? Если да, то как нам представлять себе это бытие? Так или примерно так звучат вопросы, которые задаются снова и снова. Бог вложил в сердце человека вечность, и это даёт ему предчувствовать, что смерть — не конец:

«Всё Он соделал прекрасным в своё время; и вечность вложил в их сердце, хотя человек не может постигнуть дела, которое Бог делает, от начала до конца» (Еккл. 3:11).

Если это слово само по себе ещё и не означает, что сердце — в Библии сокровенная и сущностная сторона человека — устремлено к вечности, то оно, по крайней мере, говорит о том, что человек чувствует — как подтверждают все мировые, а также племенные религии древнего и нового времени, — что за горизонтом нашего познания есть нечто, а именно жизнь после этой жизни. Сам Творец дал человеку сознание Своей надвременности.¹

Но на одном дыхании в этом слове Екклесиаста названа и граница познания. О смерти и будущем *под солнцем* нет познания. «*Под солнцем*» — это для Екклесиаста взгляд на мир с точки зрения человека, который не знает Божьего откровения. И, слава Богу, благодаря Библии мы держим в руках Божье откровение. Оно исходит от Бога, Который выше солнца, — если продолжить язык Екклесиаста.

С помощью всех доступных дисциплин науки и лженауки люди пытаются разрешить этот последний вопрос. Хотя границу познания упразднить нельзя, предлагаются решения, которые толкуют смерть и то, что после неё, — с библейской точки зрения — обольстительным и гибельным образом! Одни говорят, что смерть для всех людей — это переход в рай. Другие утверждают, что после смерти вообще ничего нет. Третьи полагают, что после ограниченного во времени существования одних ждёт окончательный конец, а других — вечная жизнь.

1. Это не меняется и от того, что это сознание часто выражено очень по-разному и многие отрицают жизнь после смерти.

Эти объяснения гибельны, потому что они вводят в заблуждение и не понимают смерть такой, какова она в действительности: возмездие за грех (Рим. 6:23) и разлучение с Богом.

Что мы, христиане, можем сказать об этом? Основываем ли мы свой взгляд на этот вопрос на Слове Божьем, и готовы ли мы и способны ли дать отчёт в уповании (1 Пет. 3:15),² которое у нас в сердце?

Нам не нужно и нельзя прятаться, потому что среди всех окружающих нас попыток истолковать смерть снова и снова будет обнаруживаться, что библейский взгляд на смерть и на то, что после неё, а значит, и на будущее человека, уникален. Нигде больше нет такой великой надежды и такого прекрасного будущего. Однако есть две цели, которые стоят в конце широкого и узкого пути (Мф. 7:13-14).

1.1 Значение и масштаб темы

Тема этой книги касается пограничных вопросов человеческого знания в области жизни и смерти. Мы целиком зависим от того, что Бог говорит нам об этом в Своём Слове. Хотя Библия и говорит об этих вещах существенное, мы всё же не должны чрезмерно подчёркивать эту тему и придавать ей значение, которого ей не придаёт Писание. Итак, мы не хотим сказать об этом слишком много, но и не слишком мало. Где Писание молчит, будем молчать и мы! О будущем Библия говорит очень много, а о времени между смертью и воскресением – сравнительно мало, ведь речь идёт лишь о промежуточном периоде, который однажды навсегда закончится.

На первый взгляд жизнь между смертью и воскресением, кажется, не связана напрямую с основанием веры (например, с личностью и делом Иисуса Христа, с богодухновенностью Библии). То, что кто-то убеждён, что после смерти до воскресения погружается в бессознательный сон, возможно, ещё и не лжеучение.³ Но если – а это встречается часто – из этого делают вывод, что и в вечности существует такое бессознательное состояние или прекращение существования, например уничтожение

2. Наша надежда не исчерпывается жизнью после смерти. Время между смертью и воскресением – это «всего лишь» нечто преходящее. Наша надежда и наше будущее – вечная жизнь в воскресении.

3. Я считаю этот взгляд ложным учением, которое само по себе, возможно, не имеет больших последствий; однако шаг к лжеучению, т. е. к учению, которое вводит людей в заблуждение и ведёт к гибели (Втор. 27:18; Иез. 13:10), очень близок, и его сделали немало людей.

нечестивых, то тогда подвергаются нападению основания христианской веры.

Тогда, как мы увидим, затрагивается и сущность Бога – Его любовь, святость и праведность. Возможно, кто-то из читателей удивится этой связи. Но речь действительно идёт о действенности и последствиях дела искупления Господа Иисуса Христа.

Рассматривая эту тему всесторонне, а именно будущее человека, мы увидим, как круг замыкается. Речь идёт о большем, чем только о жизни между смертью и воскресением.

1.2 Повод и вызов

Некоторое время назад я столкнулся со взглядом, который отрицает, что душа продолжает существовать после смерти. Это убеждение встречается в различных сектах и лжеучениях (в том числе у адвентистов⁴ и Свидетелей Иеговы⁵); примерно оно гласит следующее:

Человек от рождения не имеет бессмертной души. Через грех он подвергнут смертности. Бессмертие он обретает только и исключительно через Христа. Это и есть вечная жизнь, которую получают все, кто верит во Христа. Следовательно, все, кто не имеет жизни во Христе, будут жить не вечно, а однажды перестанут существовать, т. е. они будут уничтожены в аду, их существование будет стёрто.

Поскольку душа человека не бессмертна, а смертна, нет и жизни после смерти. В смерти душа умирает, весь человек прекращает существование, всякая функция – в том числе духовного и душевного характера – угасает. В одном из вариантов этого взгляда такое состояние «несуществования» называют также сном души, если речь идёт о состоянии после смерти и до воскресения. Во время этого сна души нет никакого сознания.⁶

4. Например: Tobler, G., *Wann beginnt das ewige Leben*, (Advent-Verlag, Zürich). Tomasi, M., *Tod und Auferstehung, Himmel und Hölle*, (Advent Verlag, Zürich). 77 *Fragen an die Gemeinschaft der Siebenten-Tags-Adventisten*, (Union Verlag Berlin), 1988.

5. Эти две секты, безусловно, нужно рассматривать дифференцированно, однако в этом пункте между ними нет существенных различий: обе они представляют ложное учение.

6. Этот взгляд известен под названием «кондиционализм», хотя в немецкоязычном пространстве он менее известен. Этот термин (от лат. *conditio* – условие) означает, что бессмертие человека зависит от условия, обладает ли он жизнью во Христе или нет.

При таком понимании человек рассматривается как неразделимое единство. Либо человек живёт (в теле), либо он мёртв. Между этими двумя формами существования нет промежуточного состояния. Человек, сотворённый как единство, снова обретёт сознание лишь в воскресении. При таком взгляде нет ни души, ни духа без тела или вне тела.

Мне не важно спорить с атеистическим и материалистическим взглядом на смерть и бессмертие души. Скорее, я хочу ответить на взгляд, который отстаивают, ссылаясь на Библию.

Однако эта книга предназначена не только для тех, кто сталкивается со специфической проблематикой кондиционализма или сна души, но и для всех, кто хочет заняться этой темой в принципе.

1.3 Построение и план книги

Сначала необходимо прийти к взвешенной оценке библейских высказываний, касающихся нашей темы: как думали о потусторонних вещах пророки в Ветхом Завете и апостолы в Новом Завете?

Затем нужно исследовать смерть с точки зрения её происхождения и действия. Особое внимание затем будет уделено победе над смертью, которую одержал наш Господь Иисус Христос.

После этой подготовительной работы я займусь тем, что наступает сразу после смерти. При этом я привлеку все существенные места Писания Нового Завета, которые что-то говорят об этом. Эти тексты – важнейшая часть для собственно темы, потому что здесь время между смертью и воскресением прямо затрагивается разными авторами. Один автор лишь касается темы, другой говорит о ней конкретно. О слишком малом количестве мест Писания не может быть и речи.

Это, в свою очередь, граничит с вопросом о том, что же такое человек. При этом речь идёт прежде всего о природе и бессмертии души. Там же лежит и корень взглядов, на которых основывается кондиционализм. Поскольку промежуточное состояние после смерти ограничено во времени, мы затем придём к великому событию, которое завершает это состояние, – к воскресению. В следующей главе я займусь вечным состоянием, причём особо исследую участь нечестивых. Снова и снова возникает вопрос, может ли – ввиду любви Божьей – действительно существовать вечный ад.

1.4 Последовательность будущих событий – пророческий календарь

Какую бы книгу на эту тему ни читать, в основе всех книг лежит определённый взгляд на эсхатологию, учение о будущих событиях. Не иначе и в этой книге. Я хочу заранее прояснить своё убеждение о последовательности пророческих событий и об их главных моментах, чтобы читателю было легче понять взаимосвязи. В немногих словах и без дальнейшего обоснования в этом месте я излагаю своё убеждение.⁷

Я верю, что все христиане, все дети Божьи, очень скоро будут восхищены к Иисусу Христу на небо. При этом все умершие до того времени верующие воскреснут и вместе с живыми будут восхищены. Затем наступит время великих судов, когда явится антихрист и обольстит многих людей. Средоточием истории спасения Божьего будет тогда прежде всего земля и народ Израиля. Бог Яхве исполнит все обетования, которые Он дал Своему древнему народу Израилю. Затем Христос (евр. *Messias*) явится для суда над живыми и учредит Своё Царство. Не христиане построят это Царство силы и славы, а Христос, когда Он придёт царствовать. После этого Царства будет ещё раз великое обольщение со стороны сатаны. Лишь затем наступит последний суд над всеми людьми, который обычно называют «Судным днём». Тогда земля и небо будут разрушены и сотворены заново.

Однако различное понимание пророческой хронологии не обязательно означает, что во всех пунктах, касающихся нашей темы, приходят к разным выводам. Например, в отношении воскресения есть большое согласие в том, каким оно будет, но нет согласия в том, когда оно произойдёт и будет ли одно или несколько воскресений.

Приведённая рядом схема показывает последовательность воскресений и судов. Прошу читателя прочитать указанные места Библии.

- Ад¹¹ · Новое небо и новая земля¹⁰ · Дом Отца¹²
- **Вечное состояние**⁹

7. Подробное обсуждение различных взглядов можно найти, в том числе, во введении к комментарию на Откровение: W.J. Ouwenel, *Das Buch der Offenbarung*, Bielefeld (CLV) 1995, а также: J.D. Pentecost, *Bibel und Zukunft*, Dillenburg (CVD) 1993.

- □ Суд над **мёртвыми** перед великим белым престолом в конце века⁸
- ▲ Воскресение всех неправедных для суда после тысячелетнего царства перед великим белым престолом⁷
- ▲ **1-е воскресение**, этап Б⁵ Мученики из времени скорби
- □ Явление Христа для суда над **живыми** в начале тысячелетнего царства на земле⁶
- □ Судилище Христово для прославленных верующих на небе⁴
- ▲ **1-е воскресение**, этап А² Восхищение церкви на небо у³
- **Смерть и воскресение Иисуса Христа**¹

□ = суд · ∴ = время · ▲ = воскресение

¹ 1 Кор. 15:1-23; Деян. 17:31; ² + ³ 1 Фес. 4:13-17; 1 Кор. 15:51-54; ⁴ 2 Кор. 5:10; 1 Кор. 3:13-15; 4:4-5; ⁵ Откр. 20:4-6; ⁶ Мф. 25:31-46; ⁷ Откр. 20:5; Ин. 5:29; Иов 14:10-12; ⁸ Откр. 20:11-15; 1 Кор. 15:24; ⁹ 2 Пет. 3:13; 1 Кор. 15:24; ¹⁰ Откр. 21:1-8; ¹¹ Мф. 18:8; Иуд. 7, 13; Откр. 14:11; 20:10; ¹² Ин. 14:2-3; 17:24; 1 Фес. 4:17

1.5 Откровение Библии в Ветхом и Новом Завете

Если исследовать всё Священное Писание с вопросом о том, каково состояние человека после смерти и в вечности, то бросаются в глаза большие различия между Ветхим и Новым Заветом. Существенное различие заключается в степени откровения, т. е. в том, в какой мере Бог говорил об этих вещах, с одной стороны, в Ветхом Завете, а с другой – в Новом. Только Новый Завет отвечает на вопрос о загробном мире и о бессмертии человека всесторонне и окончательно.

Это не значит, что в Ветхом Завете мало сказано на эту тему. Нет, в Ветхом Завете даже больше высказываний о смерти и о Шеоле, чем в Новом. Но высказывания людей в Ветхом Завете часто отмечены неуверенностью и незнанием в отношении смерти, а также сомнениями и даже страхом. Это объясняется тем, что этим людям было открыто очень мало о жизни после смерти и у них не было уверенности в мире с Богом и в вечном искуплении.

У верующих Нового Завета, напротив, мы находим совсем другое отношение. Смерть для них уже не то, чем она была для многих верующих Ветхого Завета. Для них больше нет этой неуверенности и незнания, нет и сомнений или страха. Сравните, например, высказывания Иова с высказываниями апостола Павла.

Иов сказал: «...прежде чем я уйду (и уже не вернусь) в страну тьмы и смертной тени, в страну мрачную, как тьма, в страну смертной тени и беспорядка, где и свет подобен тьме!» (Иов 10:21).⁸

Павел же мог сказать: «...мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, — всё ваше» (1 Кор. 3:22).⁹

Благодаря воскресению Иисуса Христа отношение верующих к смерти коренным образом изменилось. Христиане знают победу над смертью и Победителя смерти. Эта победа проявляется не только в воскресении, но и в состоянии непосредственно после смерти.

1.5.1 Откровение Нового Завета

Почему Новый Завет открывает нам больше о загробном мире? Потому что через смерть и воскресение Иисуса Христа смерть была побеждена и упразднена, и тем самым произошёл радикальный перелом, который по своему масштабу изменяет всё. Этот перелом и есть весть Евангелия:

«...Который спас нас и призвал святым званием, не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вечных времён, открывшейся же ныне явлением Спасителя нашего Иисуса Христа, разрушившего смерть и явившего жизнь и нетление [или: непреходящность] через Евангелие» (2 Тим. 1:9-10).

Похожим образом выразил это Лука в книге Деяний:

«...то есть что Христос должен был пострадать и, встав первым из мёртвых, возвестить свет и народу, и язычникам» (26:23).

Авторы Ветхого Завета искали ясности в том, что могло прийти лишь вследствие дела Иисуса Христа. Для них смерть — по крайней мере

8. См. также Иов 14:12; 30:23; 38:17.

9. См. также Флп. 1:23; 1 Кор. 15:54-56; 2 Кор. 4:7-5:10.

субъективно – ещё не была упразднена делом Христа.¹⁰ Они смотрели на смерть прежде, чем жизнь и нетление были явлены. Дело было не только в откровении, ведь Богу ничего не стоило бы приподнять завесу. Речь шла об откровении этих вещей в связи со смертью и воскресением Иисуса.

Полное откровение потусторонних вещей должно было ожидать пришествия Сына Божьего. До этого было лишь немного обетований и откровений о потусторонних вещах в сравнении с тем, что мы знаем сегодня, после пришествия Господа Иисуса, из писаний Нового Завета (Ин. 3:11-13; Еф. 1:3 и далее; Флп. 3:20).

1.5.2 Откровение Ветхого Завета

В Ветхом Завете мы находим самых разных авторов, а значит, и различные формы текстов¹¹. Есть исторические книги, которые описывают пути Бога с Его народом. Есть пророческие книги, в которых Бог через Своих пророков говорил о нравственном состоянии Своего народа и других народов, а также об их будущем.

Кроме того, есть поэтические книги, например Иов, Псалмы и Екклесиаст, которые особым образом выражают человеческие мысли, ощущения и эмоции.¹² В трёх последних названных книгах мы находим большинство высказываний, которые интересуют нас в рамках этой темы.

Екклесиаст пыгается объяснить смысл жизни и мира порой с чисто горизонтальной перспективы: его горизонт при этом не выходит за пределы того, что он видит «под солнцем» (1:3; 2:11, 18, 22). Один из его ответов на вопрос о смысле гласит:

«Ибо участь сынов человеческих и участь животных – одна и та же: как умирают те, так умирают и эти, и одно дыхание у всех; и нет у человека преимущества перед животным, потому что всё – суета. Всё идёт в одно место; всё произошло из праха, и всё возвращается в прах. Кто знает, поднимается ли вверх дыхание сынов человеческих и сходит ли вниз, в землю, дыхание животных?» (Еккл. 3:19-21).

10. Тем не менее все верующие Ветхого Завета после своей смерти пошлн в небесный рай, как мы ещё увидим позже. Им это не было известно до их смерти, т. е. не было открыто.

11. Историческое, поэтическое, пророческое и т. д.

12. Если я говорю здесь, что содержание этих книг – человеческие мысли, то они тем не менее, как и все другие книги Библии, вдохновлены Святым Духом и записаны для нас с Божественным намерением.

Екклесиаст приходит к выводам, которые верны только с посюсторонней перспективы. Поэтому эта книга не должна становиться главным свидетелем о потусторонних или тем более о вечных вещах. В Псалмах мы находим некоторые высказывания, очень похожие на высказывания Екклесиаста (например, Пс. 48:13 (49:13); 102:15-16 (103:15-16)). И эти высказывания не дают нам окончательного ответа о загробном мире.¹³

Если рассматривать Ветхий Завет в отрыве от Нового, может сложиться впечатление, что имеешь дело с противоречиями. Но такое впечатление может возникнуть лишь тогда, когда забывают, что во времена Ветхого Завета потусторонние вещи были открыты лишь отчасти. Доказательство, в котором высказывания Ветхого Завета являются самыми сильными аргументами, не может представить всю истину.

1.5.3 Свет и в Ветхом Завете

Но этим не сказано, что в отношении нашей темы вообще не было никакого света. Даже Ветхий Завет даёт нам достаточно указаний на то, что со смертью не всё кончается.

- «Был собран к народам своим».¹⁴ Как правило, и в нашем словоупотреблении «быть собранным» означает сводить нескольких людей в одном месте по делу, которое касается всех присутствующих. Если это выражение употребляется и для умирания, в нём заключается по меньшей мере намёк на то, что мёртвые собираются в одном месте, т. е. в царстве мёртвых – в Ветхом Завете это Шеол¹⁵. Примечательно, что погребение или похороны отличаются от «собрания к своим».¹⁶ Итак, уже в начале истории существуют понятия, связанные с загробным миром.
- Волшебница в Аэндоре и дух Самуила (1 Цар. 28). В Израиле исходили из того, что вызывающие мёртвых могут вызвать дух умершего. Это предполагает, что дух умершего должен был как-то и где-то

13. Псалмы имеют иной характер. Они в значительной части носят пророческий характер. Особенность их в том, что эти пророчества очень часто выражаются в мыслях и чувствах людей. Страдания, о которых говорит, например, Давид, под водительством Духа Божьего принимают форму, которая в конечном счёте могла исполниться только в страданиях Христа.

14. Быт. 25:8, 17; 35:28-29; см. также Быт. 37:35; Суд. 2:10.

15. Быт. 37:35; 42:38; 44:31; Чис. 16:30; 1 Цар. 2:6.

16. Быт. 35:29; 4 Цар. 22:20; 2 Пар. 34:28.

существовать, по меньшей мере же считалось, что такие духи мёртвых существуют. Помимо этого, Бог под угрозой высшей меры наказания запретил вопрошать духов мёртвых через оккультных вызывателей мёртвых.¹⁷

- Взятие Еноха (Быт. 5:24) и Илии (4 Цар. 2). Хотя то, что произошло с этими людьми, является исключением, мы всё же можем задать вопрос: где пребывали эти люди после своего взятия на небо?¹⁸ Илия и Моисей – Моисей умер естественной смертью – оба явились на горе Преображения и беседовали с Иисусом.¹⁹
- Давид и его умерший ребёнок (2 Цар. 12:23). Давид сказал: «А теперь он умер; зачем же мне поститься? Разве я могу возвратить его? Я пойду к нему, а он не возвратится ко мне».

Общение верующих с Богом и их доверие к Богу не прерываются и в их смерти. Наряду с высказываниями, в которых выражается страх перед смертью, есть и такие, в которых мы находим уверенность, мир и ожидание: Псалом 15:9-11 (16:9-11); 16:6 (17:6); 30:6 (31:6); 48:15-16 (49:15-16); 72:24-26 (73:24-26); 115:6 (116:15).

Подводя итог, мы констатируем, что Ветхий Завет даёт нам сведения о загробном мире лишь до определённой степени. Поэтому если бы мы попытались вывести из него окончательные утверждения о жизни после смерти, мы затемнили бы свет, который можно найти об этом в Новом Завете. Только если мы исследуем высказывания Ветхого Завета на основании Нового Завета и истолковываем их в его свете, мы правильно поймём их. Новый Завет – всегда ключ к Ветхому, а не наоборот.

То, что говорится в следующем стихе о спасении, по смыслу могло бы относиться и к будущему человека. Многие пророки видели и записали, но это было искание и исследование, полное познание им не было дано:

«...спасение, о котором исследовали и изыскивали пророки, пророчествовавшие о благодати, назначенной вам, исследуя, на которое или какое время указывал суций в них Дух Христов, когда Он предвозвещал страдания Христовы и последующую за ними славу» (1 Пет. 1:10-11).

17. Лев. 19:31; 20:6, 27; Втор. 18:11.

18. Ср. раздел 2.2.

19. Мф. 17:3; Мк. 9:4; Лк. 9:30.

Отношение Ветхого Завета к Новому в этом вопросе можно пояснить с помощью понятия из Основного закона Германии, статья 31: «Федеральное право имеет преимущество перед правом земель» (нем. *Bundesrecht bricht Landesrecht*), т. е. федеральное право имеет приоритет, если параграфы, касающиеся одного и того же предмета, имеют различное содержание.

Вопросы для углублённого изучения

- Обобщите, что было открыто в Ветхом Завете о «жизни после смерти»!
- В чём различие откровения в Ветхом и Новом Завете?
- Почему Ветхий Завет нельзя брать за основу учения о будущем человека?

1.6 Происхождение и действие смерти

Из руки вечного Бога,²⁰ единственного, Кто имеет бессмертие,²¹ вышло творение, в котором ничто не могло бы быть лучше и прекраснее (Быт. 1:31; Еккл. 3:11). Человек, сотворённый по образу и подобию Божьему (Быт. 1:26-27; Иак. 3:9) и потому являющийся средоточием видимого творения, был предназначен жить в общении со своим Творцом. Он жил в чудесном саду – в самой благоприятной среде для исполнения этого предназначения. Посреди сада стояло дерево жизни (Быт. 2:9, 16; 3:22). Жизнь во всей её силе и многообразии отличала творение. Жизнь, причём без всякого ограничения во времени, была высшим, что Бог дал человеку. Он мог в любое время есть плод от дерева жизни. Человек с самого начала был предназначен для жизни без конца. Только это соответствовало сущности и воле Бога.

Тем более впечатляющей является угроза смерти на тот случай, если человек через непослушание выйдет из зависимости от своего Творца и общения с Ним (Быт. 2:17). В этой пронизанной жизнью сфере угроза смерти была самым страшным предостережением, какое только могло быть. Смерть означала для человека, что он должен покинуть видимое для

20. «Прежде нежели родились горы и Ты образовал землю и вселенную, и от века и до века Ты – Бог» (Пс. 89:2 (90:2)). «...по повелению вечного Бога» (Рим. 16:26).

21. «...которое в своё время откроет блаженный и единый Властитель, Царь царствующих [букв.: тех, кто царствует] и Господь господствующих [букв.: тех, кто господствует], единый имеющий бессмертие, Который обитает в неприступном свете, Которого никто из людей не видел и видеть не может. Ему честь и держава вечная! Аминь» (1 Тим. 6:15-16).

него творение – т. е. его земную область, – а вместе с тем и Творца, Которого он знал внутри этого (видимого) творения. Из праха он был образован (Быт. 2:7), и в прах он снова должен был превратиться:

«В поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю [букв.: в почву], ибо из неё ты взят. Ибо прах ты, и в прах возвратишься!» (Быт. 3:19).

Человек, сотворённый для жизни, должен был истлеть и потерять свою земную жизнь, стать ничтожным, как прах. Может ли противоположность быть больше!??

Человек, обольщённый змеем, дьяволом, избрал непослушание, а с ним и смерть (Быт. 3:1-7). Грех открыл смерти дверь, чтобы она начала своё страшное дело в этом творении (Рим. 5:12 и далее). Смерть – это возмездие за грех (Рим. 6:23). Она – страшное следствие отпадения от Бога. Таково основное высказывание Библии о смерти. Грех – причина, а смерть – неизбежное следствие. Через грех человек выходит из зависимости от Бога и тем самым оставляет Того, Кто имеет жизнь и даёт её.²²

Поэтому смерть не является ни естественным, ни милостивым завершением жизни. В смерти нет ничего доброго. Смерть прекращает жизнь, которую человек не хочет отдавать. Она окончательна и бесповоротна, необратима. Невозможность вернуть человека из смерти (2 Цар. 12:23; 14:14) – страшная участь человека, ставшего грешником. С этими мрачными перспективами начинается ход истории. Всё творение оказалось под приговором смерти и тленности. Но есть надежда, ибо семя жены однажды сокрушит голову змея и тем самым откроет путь к освобождению всего творения (Быт. 3:15):

«Ибо творение с нетерпением ожидает откровения сынов Божьих. Потому что творение подчинено суете [или: тленности, тщете] (не добровольно, но по воле подчинившего его) в надежде, что и само творение будет освобождено от рабства тления в свободу славы детей Божьих. Ибо мы знаем, что всё творение вместе стонет и мучается родами доныне» (Рим. 8:19-22).

22. Ин. 1:4; см. также Притч. 14:27; 19:23.

Смерть вторглась в творение как нечто противоестественное, а именно как враг, непобедимый для людей, который жестоко и беспощадно делает своё дело. Так, как правило, человек и воспринимает смерть. Человек, живущий без Бога, страдает от страха смерти, потому что он не знает, что его ждёт, и потому что его обвиняет совесть, которая осуждает его и внушает ему страх перед живым Богом (Евр. 2:15).

После того как Адам и Ева согрешили, Бог одел их в одежды из кожи (Быт. 3:21), чтобы покрыть их наготу. Впервые они столкнулись со смертью. Для изготовления этой одежды должно было умереть животное. Ещё намного страшнее было для них, когда они смотрели на своего мёртвого сына, убитого его братом (Быт. 4:8). Смерть открывается как разрушительный и непобедимый враг. Неудержимо она начинает своё победное шествие (Ос. 13:14; 1 Кор. 15:54). Хотя Адам и жил очень долго (Быт. 5:5), всё же подтвердилось, что он должен был умереть и стать прахом.

Вопросы для углублённого изучения

- Откуда происходит смерть?
- Что натворила смерть?

1.7 Что происходит при умирании?

Здесь речь идёт о телесной смерти, которая как следствие греха кладёт конец земной жизни человека. Но что происходит при смерти? Мы уже указали, что смерть производит разделение и разрывает то, что принадлежит друг другу. Смерть — это конец единства, а именно целостности человека.

Человек, хотя он и единство, имеет много аспектов, которые составляют его существование. В связи со смертью речь идёт о духе, о душе и о теле.²³ Смерть производит отделение тела от духа и от души, отделение внутреннего человека от внешнего человека (2 Кор. 4:16 и далее). Об этом многократно свидетельствует Слово Божье.²⁴

23. Подробнее см. об этом главу 3.

24. В этом месте мне не важно рассматривать человека как состоящего из двух или трёх частей. Понятия *дух* и *душа* часто употребляются как взаимозаменяемые. Важно то, что они являются той частью человека, которая переживает смерть и сохраняет личность человека за пределами смерти. Сердце человека также занимает в Писании столь же важное место, когда речь идёт о сущности человека.

1.7.1 Дух человека и смерть

Дух человека при его смерти возвращается к Богу, Который дал его. Это говорит даже Екклесиаст, который отвечает на многие вопросы с посюсторонней перспективы:

«...и возвратится прах в землю, чем он и был, а дух возвратится к Богу, Который дал его» (Еккл. 12:7).

Об этом упоминает и Лука в своём рассказе о воскрешении дочери Иаира:

«Он же [Иисус], взяв её за руку, возгласил и сказал: Девица, встань! И возвратился дух её, и она тотчас встала; и Он велел дать ей есть» (Лк. 8:54-55).

Дух девочки, который ушёл от неё с наступлением смерти, возвратился. Когда человек умирает, дух покидает тело (Пс. 145:4 (146:4)). Так говорит и Иаков: «Ибо как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва» (Иак. 2:26).

При сотворении человека Бог дал ему дух (Быт. 2:7). Когда человек умирает, Бог забирает дух обратно:

«Говорит ГОСПОДЬ, распростёрший небо, основавший землю и образовавший дух человека внутри него» (Зах. 12:1).

«Ты скрываешь лицо Твоё — они смущаются. Ты отнимаешь у них дыхание — они умирают и возвращаются в прах свой. Ты посылаешь дух Твой [букв.: дуновение (или: дух)] — они созидаются, и Ты обновляешь лицо земли» (Пс. 103:29-30 (104:29-30)).

Умирание — это принятие духа в руки Божьи (Пс. 30:6 (31:6)). Это сказал и Господь Иисус Христос, когда умирал на кресте. Евангелисты прямо упоминают об этом:²⁵

Матфей: «Иисус же, опять возопив громким голосом, испустил дух» (Мф. 27:50).

Лука: «И Иисус, возгласив громким голосом, сказал: Отче! в руки Твои предаю дух Мой! И, сказав это, испустил дух» (Лк. 23:46).

25. Иисус предал дух, т. е. Он Сам определил момент этого предания. В этом Он единственен. Он имел власть отдать Свою жизнь (Ин. 10:18). Человек как творение такой власти не имеет.

Иоанн: «Когда же Иисус вкусил укуса, сказал: Совершилось! И, преклонив главу, предал дух» (Ин. 19:30).

Как Творец Он в начале вдохнул в человека дыхание жизни, но на кресте Он, потому что был всецело Человеком, предал Свой дух в руки Своего Отца (Пс. 30:6 (31:6)). Он был Человеком по духу (Мк. 8:12), душе (Мк. 14:34) и телу, в котором Он страдал и умер.

Стефан молился, умирая: «Господи Иисусе! прими дух мой!» (Деян. 7:59).

1.7.2 Душа при умирании

Когда Рахиль умирала при рождении Вениамина, её душа выходила (Быт. 35:18). Илия молился о том, чтобы душа умершего мальчика вдовы из Сарепты вернулась: «И услышал ГОСПОДЬ голос Илии, и возвратилась душа отрока сего в него, и он ожил» (3 Цар. 17:22).

Иногда в Ветхом Завете говорится и об умирании души (например, Чис. 23:10; Суд. 16:30). Но при этом имеется в виду не смерть души, а смерть тела. Речь идёт о выходе души из тела. Это становится ясно из слов «уставшего от жизни» Илии, когда он сел под можжевельновым кустом и ничего так сильно не желал, как того, чтобы его душа могла умереть (3 Цар. 19:4). Он просил Господа взять его душу.

Иона молился, чтобы ГОСПОДЬ взял от него его душу, потому что для него лучше умереть, нежели жить (Ион. 4:3).

И у Анании и Сапфиры, и у царя Ирода смерть наступила, когда они «испустили душу» (Деян. 5:5, 10; 12:23).²⁶

Бог потребовал от богатого земледельца не только жизнь, но и его душу (Лк. 12:20).

Итак, умирание – это забирание души (а не только биологической жизни!) к Богу и никогда не её распад или уничтожение. Священное Писание вне всякого сомнения ясно показывает, что душа человека в смерти не исчезает, а продолжает жить.

26. Греческое слово *ek-psycho*, которое переведено как «испустить дух» (нем. *verscheiden*), буквально означает «выпустить душу» (нем. *aus-seelen*).

1.7.3 Дух и душа

И дух, и душа в приведённых словах Писания обозначают то, что при смерти покидает человека, чтобы отправиться в другое место или существовать в «бестелесном» состоянии. Оба понятия – «дух» и «душа» – часто употребляются как синонимы, они нередко обозначают одно и то же. Поэтому, когда я в дальнейшем в этой книге буду говорить о духе и о душе человека, я буду объединять эти понятия. Я буду использовать понятие «дух-душа». Этого понятия хотя и нет в Писании, но оно облегчает понимание.

Вопросы для углублённого изучения

- Опишите, что происходит при смерти или при умирании!
- Почему люди боятся смерти?
- Объясните связь между смертью и грехом!
- Покажите, какую роль в отношении смерти играет, с одной стороны, дьявол, а с другой – Господь Иисус!

1.8 Различные аспекты смерти

Смерть относится не только к телу человека. Новый Завет говорит также о духовной смерти, в которой находится каждый человек из-за своего греха.²⁷ Духовная смерть – это не «несуществование» человеческого духа или тем более его уничтожение, а отделение его духа от Бога.

Новый Завет говорит также о «второй смерти».²⁸ «Первая смерть» обозначает телесную смерть человека, когда он покидает видимый мир. Для неверующих после их воскресения следует вторая смерть. Это как бы второе умирание после того, как они воскресли, которое никогда не закончится. Вторая смерть – это не окончательное уничтожение человека, а окончательное отделение от Бога, при котором нет возвращения обратно в общение с Богом.

1.9 Победа над смертью

Смерть через грех человека начала своё победное шествие в мире. В разлуке с Богом есть только смерть. Смерть – это суд Божий над грехом.

27. Лк. 15:32; Ин. 5:25; Еф. 2:1-10; Кол. 2:13; 1 Ин. 3:14; Иуд. 12; Откр. 3:1.

28. Откр. 2:11; 20:6, 14; 21:8.

Но разве воля Божья в том, чтобы смерть сохраняла власть и человек оставался подвластен духовной, телесной и в конечном счёте вечной смерти? Нет, Писание говорит об этом:

«Ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2:3-4); и: «Разве Я хочу смерти беззаконника, говорит Господь ГОСПОДЬ, а не того, чтобы он обратился от путей своих и был жив?» (Иез. 18:23).

1.9.1 Смерть и грех

Чтобы дать жизнь, нужно было решить проблему смерти. Бог-Спаситель, Который искал спасения человека, подпавшего под власть смерти и греха (Гит. 2:11; 3:4), нашёл путь. Вечный Бог (Рим. 16:26), имеющий жизнь в Самом Себе (Ин. 5:26), Который есть свет (1 Ин. 1:5) и любовь (1 Ин. 4:8), в личности Иисуса Христа светит светом жизни (Ин. 1:4; 8:12) в страну смерти:

«Народ, сидящий во тьме, увидел свет великий, и сидящим в стране и тени смертной воссиял свет» (Мф. 4:16; цитата из Ис. 9:2).

Хотя в этом слове Писания описывается народ Израиля, в принципе это относится ко всем людям. Бог послал Своего Сына, когда пришла полнота времени (Гал. 4:4; Евр. 1:1), чтобы победить смерть. Сын Божий одержал победу. Он сказал после совершённого на кресте дела и после Своего воскресения: «Я есмь Первый и Последний и Живой; и был мёртв, и вот, жив во веки веков, и имею ключи смерти и Гадееса» (Откр. 1:17-18). По этим словам видно, что говорит Сам Бог, потому что только к Богу относятся эти слова (Откр. 1:8; 2:8; 22:13). Это тот же Бог, Который открылся в Ветхом Завете (Ис. 41:4; 44:6; 48:12).

Господь Иисус как Человек на земле имел власть над смертью. Воскрешением Лазаря (Ин. 11), юноши из Нанна (Лк. 7:11-14) и дочери Иаира (Лк. 8:49-56) Он это доказал. Его воскрешения мёртвых были доказательством того, что Он — Начальник жизни (Деян. 3:15) и, значит, Сам Бог.

Столь же большое значение, как и Божество Христа, имеет тот факт, что Он — Человек. Он стал Человеком, чтобы иметь возможность умереть вместо грешников. Он умер как жертва за грех. Он был положен во гроб.

Через три дня Он был воскрешён Богом. В воскресении Он теперь как Человек обладает нерушимой жизнью (Евр. 7:16). Поэтому как воскресший и прославленный Человек Он имеет ключи смерти и Гадеса. Ключ — это образ власти.²⁹ Человек Иисус Христос имеет власть над смертью и Гадесом, царством мёртвых. Смерть уже не может причинить Ему никакого вреда (Рим. 6:9-10). Поэтому смерть уже не может причинить вреда и тем, кто соединён с Ним. Это те, кто обратился к Нему и обладает Его жизнью, жизнью Воскресшего.

Чтобы навсегда освободить людей от смерти, Бог Сам должен был стать Человеком и умереть. Тем самым был разрешён вопрос греха, и смерть была побеждена через воскресение. Какой Божественный триумф!

Иисус Христос, Сын Божий, был Святым, т. е. зачатым Самим Богом Святым Духом (Ак. 1:35). Поэтому в Его жизни не было греха (1 Ин. 3:5) — ни в словах, ни в мыслях, ни в делах (2 Кор. 5:21; 1 Пет. 2:22). Поэтому к Нему не относилось то, что относится ко всем другим людям: Ему не нужно было умирать. Когда Он умер, Он умер добровольно. Он имел власть отдать Свою жизнь, но имел и власть снова принять её из смерти (Ин. 10:17-18).

Это снова возвращает нас к связи между смертью и грехом. Грех произвёл смерть. Проблема смерти одновременно является проблемой греха. Поэтому сначала нужно было разобраться с этой причиной. В начале было упомянуто, что Бог есть свет, т. е. что Он абсолютно свят. Он не может смотреть на грех (Авв. 1:13) и не может оставить его безнаказанным. Бог не может принять грешника с его грехом и дать ему жизнь без того, чтобы было совершено умилоствление за его грехи. Поэтому умер Христос, Агнец Божий (Ин. 1:29). Он понёс гнев Божий за грех вместо грешника (2 Кор. 5:21). Требования Бога исполнены смертью Христа. Его святость полностью удовлетворена.

Смерть Христа, которая совершила умилоствление, не была смертью обычного человека. Смерть Христа была судом Божиим над грехом. Он, Святой, был сделан грехом. Он страдал со стороны Бога за грех. Наказание мира нашего было на Нём. Бог наказал Невинного за наши грехи. Поэтому смерть, которую человек получает как возмездие за грех, — это не только телесная смерть, но в конечном счёте и вечная смерть.

29. Ср. Откр. 3:7; 9:1; 20:1; Мф. 16:19; 18:18; Ис. 22:22.

Наказание, которое состоит в вечной смерти, в вечном отделении от Бога, Христос испытал на кресте, чтобы навсегда освободить от него нас, верующих.

Когда Христос воскрес через три дня, Он Своей собственной, Божественной силой разорвал узы смерти. Христос воскрес, грех искуплен, и смерть побеждена. Он сломил власть греха и смерти (Рим. 5:12-21). Это – центр вести о воскресении. Это – конец владычества смерти!

Однако эта победа не означает, что смерть уже сейчас упразднена и удалена из мира. Смерть по-прежнему царствует в мире. И верующие, имеющие жизнь воскресения Христа, всё ещё умирают. Но для верующих смерть уже лишена силы. «Упразднить» означает «сделать недействительным» и «лишить силы». В мире смерть продолжает царствовать через грех, но верующий освобождён от власти смерти. Смерть для него означает уже не суд, а вход в славу. Евр. 2:14-15 подытоживает эти мысли:

«А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть дьявола, и избавить тех, которые от страха смерти через всю жизнь были подвержены рабству».

1.9.2 Смерть и дьявол

Что значит, что дьявол имеет державу смерти? Может ли дьявол убивать людей по своей воле? Может ли он распоряжаться смертью? Это невозможно, потому что Бог держит жизнь всех людей в Своей руке и забирает её, когда Он хочет. Этого дьявол не может, но на его стороне – власть смерти как его союзник. Дьявол своим хитрым искушением склонил человека ко греху и тем самым поставил его под власть смерти. Это и было его целью.

Так дьявол получил влияние на человека. Он стал богом века сего (2 Кор. 4:4) и князем мира сего (Ин. 12:31; 14:30; 16:11). Власть смерти и тьмы царствует в этом мире, а дьявол – человекоубийца от начала (Ин. 8:44; 1 Ин. 3:8). Ещё раз: он не имеет власти убивать, но он убивает как коварный обольститель, уводя человека от Бога, источника жизни. Этот яд обольщения убивает его духовно и телесно, причём навечно. Каждый человек, умирающий без Бога, навсегда становится его добычей. В этом

смысле смерть действует в пользу дьявола и поддерживает его порочные намерения.

Но Христос лишил дьявола силы, проникнув в сферу его власти, в смерть, и одержав победу через Своё воскресение. Его крестная смерть – это победа над дьяволом (Кол. 2:15).

Дьявол хотя и не уничтожен, но потерпел сокрушительное поражение. Он ещё жив и продолжает действовать, как и в начале. Но конец дьявола и смерти уже твёрдо определён.

Победа Иисуса сейчас действует только для тех, кто соединён со Христом. Они освобождены от страха смерти, потому что смерть для них – побеждённый враг. По словам апостола Павла (1 Кор. 3:22), смерть теперь даже принадлежит им, потому что она приводит их ко Христу в рай. Если сказано, что для верующих всё содействует ко благу (Рим. 8:28), то даже смерть не является из этого исключением.

Для всех, кто не знает Победителя смерти, страх смерти может означать рабство на протяжении всей жизни. Страх смерти у людей перед лицом смерти бывает сильнее всего тогда, когда их совесть пробудилась в отношении неискупленной вины и обвиняет их. Так автор в стихах Евр. 2:14-15, вероятно, особенно думал о тех, кто находился в рабстве закона и не имел уверенности в прощении своих грехов.

Победа Иисуса Христа сломала рабство смерти и страха смерти. Грех, смерть и дьявол побеждены искупительной смертью и воскресением Господа Иисуса Христа. Это основание для того, что скоро грех будет удалён из космоса (Ин. 1:29; Евр. 9:26), а смерть как последний враг будет упразднена (Откр. 20:14).

«Последний же враг истребится – смерть» (1 Кор. 15:26).

«Когда же это тленное облечётся в нетление и это смертное облечётся в бессмертие, тогда будет слово написанное: «Поглощена смерть победою».

«Где, смерть, твоя победа? Где, смерть, твоё жало?»» (1 Кор. 15:54-55; ср. Ис. 25:8; Ос. 13:14).

«Для того-то и явился Сын Божий, чтобы разрушить дела дьявола» (1 Ин. 3:8).

Он действительно сделал это и завершит! Благословен Господь!

2 Что ждёт после смерти?

О состоянии человека после смерти до воскресения Священное Писание говорит не очень много. Скорее, оно направляет наше ожидание на день завершения. Надежда христиан направлена на пришествие Господа Иисуса Христа, Который введёт Свой народ в небесную родину. Жизнь между смертью и воскресением ввиду этой блаженной надежды отходит на второй план.

Иначе и быть не может, поскольку наша надежда исполняется не со смертью. Не через смерть мы достигаем своей конечной цели, а лишь в момент воскресения. Однако промежуточное состояние – это последний этап перед конечной целью, и это блаженное познание, которое уже содержит предвкушение завершения.

Когда речь идёт о жизни после смерти, мы говорим об ограниченном во времени промежуточном состоянии. Вопрос, который я хочу исследовать далее, звучит так: каково состояние сознания человека после смерти? При этом я несколько раз буду полемизировать со взглядом, который отрицает всякое сознание после смерти и вообще загробный мир.

Эти вопросы я буду исследовать в 11 пунктах, рассматривая при этом существенные места Писания в Новом Завете. Каждая глава изложена настолько подробно, что её можно использовать самостоятельно. Поэтому могут встречаться те или иные повторения.

2.1 Лазарь и богач

Об этой известной истории многие, конечно, вспоминают в первую очередь, когда речь заходит о жизни после смерти. В этом смысле её всегда и понимали. И всё же существуют попытки толкования, которые полностью отделяют эту историю от жизни после смерти, как будто ей нечего сказать об этом. Я, с одной стороны, раскрою её смысл, а с другой – выскажусь и о неверных объяснениях.

«Был же один богатый человек; он одевался в пурпур и тонкое полотно и каждый день весело и пышно пировал. А один бедный, по имени Лазарь, лежал

у его ворот, весь в язвах, и желал насытиться тем, что падало со стола богача; и даже псы приходили и лизали его язвы. II случилось, что бедный умер и был отнесён ангелами на лоно Авраамово. Умер и богач, и его похоронили. II в Гадесе, открыв глаза, находясь в мучениях, он видит издали Авраама и Лазаря на его лоне. II он воскликнул и сказал: Отец Авраам, сжался надо мной и пошли Лазаря, чтобы он омочил кончик своего пальца в воде и охладил мой язык; ибо я страдаю в этом пламени. Но Авраам сказал: Дитя, вспомни, что ты получил своё доброе в своей жизни, а Лазарь так же — злое; теперь же он здесь утешается, а ты страдаешь. II сверх всего этого между нами и вами утверждена великая пропасть, так что те, кто хотел бы перейти отсюда к вам, не могут, и оттуда к нам тоже не могут переходить. Тогда он сказал: Так прошу тебя, отец, пошли его в дом моего отца, ибо у меня пять братьев, пусть он настойчиво предостережёт их, чтобы и они не пришли в это место мучения. Авраам же говорит ему: У них есть Моисей и пророки; пусть слушают их. Он же сказал: Нет, отец Авраам, но если кто-нибудь из мёртвых придёт к ним, то они покаются. Тогда он сказал ему: Если они не слушают Моисея и пророков, то, даже если кто-нибудь воскреснет из мёртвых, они не убедятся» (Лк. 16:19-31; переведено с немецкого Эльберфельдского перевода).

2.1.1 Идёт ли здесь речь о жизни после смерти?

Следующие доводы однозначно говорят о том, что здесь речь идёт о жизни после смерти:

- Бóльшая часть этой истории, составляющая более двух третей, описывает то, что происходит «после» смерти обоих людей. О воскресении этих двух людей не говорится ни слова.
- И «Гадес», где богач после своей смерти открывает глаза, и «лоно Авраамово», куда бедный после своей смерти отнесён, обозначают места или состояния по ту сторону смерти. Эти понятия нельзя объяснить иначе.
- Иудеи были знакомы с этими понятиями. В их предании им были привычны эти или подобные описания загробного мира.
- Богач находился в состоянии смерти, когда его братья ещё жили. Братья существуют одновременно — одни на земле, другой в

Гадесе.³⁰

Сын Божий отодвигает здесь завесу и открывает то, что до того времени не было открыто в писаниях Ветхого Завета.

2.1.2 Смысл этой истории

Когда мы говорим, что в этой истории речь идёт о состоянии непосредственно после смерти, мы не упускаем из виду ни контекст (другие притчи), ни тех людей – фарисеев, – к которым эта история прямо обращена. В этой истории Иисус показывает любовь к роскоши и себялюбие богача во всём их ужасающем размахе. Богач изображён не как явный нарушитель закона, потому что не в этом был его грех и не в этом был грех фарисеев. Их грех, а именно сребролюбие, был скрыт под лицемерным покровом благочестия (Лк. 16:14). Сребролюбие (1 Тим. 6:10) имеет последствия для вечности, и они начинаются уже сразу после смерти. Это и есть тема истории.

Фарисеи слышали историю о неверном управителе, предназначенную для учеников Господа (Лк. 16:1), с некоторого

расстояния (Лк. 16:14). Поскольку после этого они стали насмехаться над Господом, Он обратился прямо к ним. Они получили особенно серьёзный и недвусмысленный урок. Иисус обратился к ним через поведение богача.

Это наставление не ограничивается тем, чтобы порицать сребролюбие фарисеев. Предостережение не исчерпывается и тем, что все люди, богатые или бедные, однажды должны умереть; оно направлено прежде всего на то, что наступает после этого. Поэтому значительно бóльшая часть посвящена событиям по ту сторону смерти, особенно участи богача. События после смерти обоих не являются незначительной рамкой, в которую вставлено наставление о деньгах, а составляют главное содержание этой истории.

30. Следовательно, в ходе этого мира не произошло никакой перемены, как, например, начало Царства Божьего или воскресение.

2.1.3 Притча?

Много было сказано по вопросу, является ли эта история притчей или нет. Некоторые подчёркивают, что это притча, которая не служит для того, чтобы делать вероучительные утверждения или открывать то, что не было известно прежде. Также, по их мнению, нельзя истолковывать каждую подробность притчи, потому что она содержит лишь одну основную мысль. Здесь она якобы состоит в том, чтобы порицать алчность фарисеев и дурное использование денег. Именно это, а не жизнь после смерти, якобы и есть главное высказывание.

Лука не называет эту историю притчей. Возможно, мы ожидали бы этого от него, потому что он не менее одиннадцати раз говорит в своём Евангелии о притчах. Сильнейший довод в пользу того, что это не притча, состоит в том, что здесь употреблено собственное имя, а именно Лазарь, чего в притчах обычно не бывает. Собственное имя – Лазарь было известным именем (см. Ин. 11) – указывает на то, что речь идёт о событии, которое действительно произошло.

Почему Иисус употребляет понятия, которые явно использовались для обозначения загробного мира? Тем самым Он точно затронул фарисеев в их представлениях, в том, во что они верили относительно загробного мира, однако они не применяли серьёзность этого дела к себе.

2.1.4 До смерти

Лишь первые три стиха описывают земную жизнь (Лк. 16:19-21) и содержат именно то, что было решающим для жизни этих двух людей после смерти. Богач, имя которого не названо, жил в себялюбии. Его одежда была самой изысканной. Хотя он, может быть, и понимал своё богатство как благословение Божье, в его жизни не было Бога, Дающего все дары. Любви к ближнему он, похоже, не знал, что видно из его поведения по отношению к бедному. Бедный разделял участь собак у входа в дом богача, где он влачил жалкое нищенское существование и жил отбросами богача. Не богатство было грехом богача, а его себялюбие, в котором он не замечал бедного, хотя, возможно, видел его каждый день. Собаки, очевидно, проявляли к Лазарю больше сострадания, чем богач.

Имя бедного, в отличие от имени богача, названо. *Лазарь* означает «Бог — помощь». В этом имени заключается ключ к жизненной позиции бедного. Он находил помощь у Бога, на Которого был брошен в своей бедности. Но не его бедность привела его после смерти на лоно Авраамово, а его упование на Бога.

Как для каждого человека, так и для этих двоих пришёл день, когда им пришлось проститься с землёй. Оба умерли одной и той же смертью. Богача похоронили, о похоронах бедного не упоминается. Но с их смертью всё внезапно предстаёт в ином свете.

Когда человек умирает, наступает час истины, когда ему открывается, что действительно имеет значение и остаётся за пределами смерти. Тогда нет ни самообмана, ни неверия,

человек уже не требует доказательств, которых он всю жизнь требовал, когда с ним заговаривали о жизни после смерти.

Иисус констатирует, что различие между ними после смерти гораздо больше, чем было в их земной жизни. Всё перевернулось: бедный находится в месте благословения, и ему не нужно сожалеть о своём уходе из земной жизни. Ангелы, которые являются служебными духами для тех, кто должен наследовать спасение (Евр. 1:14), в момент его смерти несут Лазаря на лоно Авраамово.

2.1.5 Представления иудеев о загробном мире

Общепризнанно, что Господь Иисус здесь опирается на представления Своих слушателей, которые были известны Ему Самому как иудею. Поэтому полезно кратко пояснить тогдашние представления о загробном мире.

Иудеи верили, что души или духи умерших идут в Шеол. Это царство мёртвых, которое в ожидании воскресения является лишь временным местом пребывания. Они верили также — и это выходило за рамки библейского свидетельства Ветхого Завета, — что там существует разделение между праведниками и неправедными. Одни пребывали в блаженстве, а другие получали наказание и воздаяние. Поэтому для них не было вопросом, что мёртвые сохраняют полное сознание, ведь иначе благословение и наказание не имели бы смысла.

Историк Иосиф Флавий так описывает веру фарисеев: «Они верят также, что души бессмертны и что они – смотря по тому, был ли человек добродетелен или порочен, – получают под землёй награду или наказание, так что порочные должны томиться в вечном заточении».³¹ На этом фоне фарисеям было нетрудно понять эту историю. Иисус говорил о жизни и о существовании

человека после смерти и о том, как это существование определяется жизнью на земле.

В мои намерения не входит исследовать, как фарисеи пришли к этому воззрению, выходящему за пределы Ветхого Завета. Важно то, что эта вера не противоречит Ветхому Завету. Господь Иисус не осуждает и не исправляет это воззрение, а опирается на основную мысль³² этого представления, одновременно открывая в Божественном всеведении, что наступает после смерти.

Сын Божий ясно показывает здесь – причём без влияния иудейской и греческой философии, – что существует жизнь после смерти, как в радости, так и в мучении. Кто признаёт Иисуса Христа, не может перетолковывать эти слова, не ставя тем самым под вопрос Его личность.

2.1.6 Лоно Авраамово

Лоно Авраамово – типично иудейское выражение. Слушателям оно было известно. В Библии это выражение встречается только один раз. Лоно Авраамово было местом благословения, куда праведник принимался после своей смерти. Выражение «лоно праведных» также обозначало для иудеев место по ту сторону смерти. В центре здесь стоит Авраам, друг Божий. То, что Авраам продолжал жить после своей смерти, для иудеев не было вопросом (Лк. 20:27-40). Лоно Авраамово было для иудея почётным местом, которое он непременно хотел занять после своей смерти. Это место указывает на общение, близость и радость (Ин. 1:18; 13:23).

Наставление Господа Иисуса Христа относится не только к иудеям, хотя Он и опирался на их представления; в согласии с другими словами Нового Завета оно в принципе распространяется на всех людей. Поэтому

31. Flavius Josephus, *Jüdische Altertümer*, кн. 18, гл. 1.3., Wiesbaden (Fourier Verlag), 1985, с. 506, 507.

32. Я сознательно говорю об «основной мысли», потому что в мире представлений того времени существовала богатая фантазия, которая не подтверждается Лк. 16.

«лоно Авраамово» можно назвать и «раем». И эта мысль не была чужда иудеям. Она звучит, например, в «Таргуме на Песнь песней»³³, где сказано, что души умерших праведников ангелы относят в рай.

Лоно Авраамово — это не будущее Царство Божье, как иногда утверждают. О трапезе с праотцами в этом Царстве хотя и говорится в другом месте (Мф. 8:11), но она будет происходить на земле. Однако здесь речь идёт не об этом. В этой истории мы видим, что Лазарь и богач находятся не на земле, а вне видимого мира. Одновременно пять братьев богача в то время ещё жили на земле. Богач ведь хотел, чтобы кто-нибудь был послан из мёртвых предостеречь их, поскольку они, очевидно, жили так, как жил когда-то он.

2.1.7 Как Лазарь попал на лоно Авраамово?

Когда человек умирает, его дух-душа продолжает жить, а тело распадается. Однако в этой истории Лазарь изображён как целый человек, которого отнесли на лоно Авраамово. Не сказано, что туда был отнесён только его дух-душа. Это не противоречие, потому что об отошедших душах всегда говорится так, как будто они находятся в состоянии телесной жизни. Ощущения и проявления жизни отошедших нельзя описать языком или образами иначе, чем это делает здесь Господь Иисус и как это соответствует действительности телесной жизни.

Описание событий, последовавших за смертью обоих, не отличается от описания их жизни до смерти. Смерть здесь, что касается сознания и восприятия обоих, очевидно, ничего не изменила. Личность человека, сознательное восприятие окружающего и память сохраняются после смерти без всяких ограничений.

2.1.8 Гадес

Богач открывает глаза в Гадесе и находится в мучениях. Гадес был известным понятием из греческого мира. Там так назывался бог подземного мира, а также место мёртвых.

Гадес нельзя путать с адом. К сожалению, в некоторых переводах Библии (например, у Лютера) употреблённое здесь греческое слово «Гадес» передано словом «ад» (нем. *Hölle*), так что можно подумать, будто

33. Апокрифическая книга из времени между двумя Заветами.

оба понятия обозначают одно и то же. Однако речь идёт о двух разных вещах, на чём я ещё подробнее остановлюсь позже. Прежде чем мы подробнее займёмся Гадесом в Луки 16, рассмотрим – чтобы не прийти к «изолированному», а значит, ложному объяснению – все 10 мест Нового Завета, где упоминается Гадес.

1. и 3. упоминание: «И ты, Капернаум, вознёсшийся до неба, до Гадеса будешь низвержен» (Мф. 11:23; Лк. 10:15).

«Гадес» стоит здесь в противоположность «небу». Капернаум был вознесён до неба, потому что Мессия совершил в этом городе больше всего чудес (Мф. 9:1). Здесь глубокое падение Капернаума в день суда показано через великую противоположность между «самым высоким» и «самым глубоким» местом. В этом смысле часто говорится о «верхе» и «ниже».³⁴ Гадес здесь – место суда, недостижимо далёкое от неба, места благословения.

2. упоминание: «и на сем камне Я создам собрание Моё [или: церковь Мою], и врата Гадеса не одолеют её» (Мф. 16:18).

Господь Иисус Христос, Сын Бога живого, – это неприступное и непоколебимое основание, на котором Он создаст Свою церковь. Построенную на этом камне церковь не может одолеть даже Гадес. Гадес обладает властью, что символически выражено во вратах. За Гадесом скрывается власть смерти. Гадес и власть смерти не могут одолеть и «захватить» церковь, потому что она основана на Том, Кто есть жизнь и Кто победил смерть. Гадес – это злая сила, которая предстаёт здесь как враг церкви.

4. упоминание: «И в Гадесе, открыв глаза свои, находясь в мучениях, он видит издали Авраама и Лазаря на лоне его» (Лк. 16:23).

5. и 6. упоминание: Пётр сказал о Господе Иисусе, приводя Псалом 15 (16): «ибо ты не оставишь души моей Гадесу и не дашь святому твоему увидеть тление» (Деян. 2:27; см. также ст. 31).

Эти слова Давид произнёс за столетия до того (Пс. 15:10 (16:10)). Пётр приводит их в своей проповеди в день Пятидесятницы как пророчество о смерти и воскресении Мессии. Гадес как бы простирал руки к святой душе Спасителя, чтобы схватить её и завладеть ею. Но Гадес не смог овладеть

34. Ср. Ин. 8:23; 1 Тим. 6:9; 2 Пет. 2:4; Иуд. 6; Откр. 20:1; Притч. 9:18; 15:24.

Его душой, потому что Он был Святым Божиим.³⁵ Когда Он умер, Он не стал добычей Гадеса, но пошёл в рай. Его тело было положено в гробницу, но оно не увидело тления, потому что Он был воскрешён.

Здесь становится ясно, что Гадес – это место, где находятся души неправедных. Тело, плоть, связано с могилой и тлением. Душа здесь и во всех остальных местах связана с Гадесом. Здесь могила и Гадес однозначно отделены друг от друга. Это не одно и то же.

7. упоминание: «... и был мёртв, и вот, жив во веки веков и имею ключи смерти и Гадеса» (Откр. 1:18).

Это слова Господа Инсуса как Воскресшего. Поскольку Он умер и воскрес, Он имеет власть над смертью и Гадесом. И смерть (в отношении тела), и Гадес (в отношении души) должны были склониться перед Сыном Божиим. Всё Ему подчинено! Царство мёртвых и все, кто там находится, подчинены Его власти, ибо «Христос для того и умер, и воскрес, и ожил, чтобы владычествовать и над мёртвыми и над живыми» (Рим. 14:9). Верующим больше незачем бояться!

Его власть состоит и в том, чтобы воскрешать мёртвых: Он открывает ключом Гадес и выводит души, чтобы в воскресении соединить их с телом.

8. упоминание: «И я [Иоанн] видел: и вот, конь бледный, и на нём всадник, которому имя смерть; и Гадес следовал за ним» (Откр. 6:8).

Смерть и Гадес тесно связаны между собой, так как совершают общее дело.³⁶ В чём состоит их сотрудничество? Смерть овладевает телом, а Гадес – душой. В этом смысле Гадес следует за смертью, чтобы принять души, которых смерть не может коснуться (Мф. 10:28).

35. В большинстве переводов здесь стоит: «ты не оставишь души моей в Гадесе» или что-то похожее. При таком тексте Господь был бы в Гадесе. При этом Гадес, как и Шеол, был бы вообще местом мёртвых без разделения на праведных и неправедных. Это соответствует высказываниям Ветхого Завета. См. об этом С. Briem, *Ein Volk für seinen Namen*, Teil 2, Hückeswagen (CSV), 1983, с. 100–103. Я не разделяю этого взгляда, потому что именно Лука, автор Деяний апостолов, в своём Евангелии единственный, с одной стороны, в Луки 16 противопоставляет Гадес и лоно Авраамово (т. е. лоно Авраамово не находится в Гадесе и не является его частью), а с другой стороны, приводит слова Господа о том, что, умерев, Он пойдёт в рай. Кроме того, уже во времена Инсуса существовало мнение, что место блаженных находится на небе, а место неправедных – в Шеоле. Я рассматриваю Гадес в Новом Завете последовательно как место неправедных, находящихся под властью смерти. Там Христа не было (см. об этом Приложение).

36. Ср. 2 Цар. 22:6; Ис. 28:15, 18; Ос. 13:14; Авв. 2:5.

Выражение «Гадес» по своему происхождению может означать «всё принимающий». Гадес с ненасытным голодом поглощает мёртвых. В этом есть сходство с Шеолом (Гадесом в Ветхом Завете), который в еврейском языковом сознании связывался со словом «требовать» (ср. Деян. 2:27, 31).³⁷

9. и 10. упоминание: «и смерть и Гадес отдали мёртвых, которые были в них, и судимы были, каждый по делам своим. И смерть и Гадес брошены в огненное озеро» (Откр. 20:13-14).

Мёртвые находятся в Гадесе. Это, наряду с историей из Луки 16, самое ясное указание на сущность Гадеса. Гадес – это место мёртвых, которые не поверили Евангелию. Только они предстанут перед великим белым престолом.

Здесь мы видим конец телесной смерти. Смерть брошена в огненное озеро, то есть в ад. Поскольку к этому времени все мёртвые воскреснут, больше не будет душ или духов умерших, которые могли бы пребывать в Гадесе. Это неизбежно означает и конец Гадеса. Погибшие будут брошены в ад вместе со своим телом, которое они получили в воскресении. Поэтому Гадес больше не нужен и, как и смерть, находит свой конец в аду.

Итог: Гадес принимает души умерших, которые смертью отделены от тела. Гадес связан с властью смерти. Этой смерти, ведущей к вечной гибели, подвержены только неверующие. Поэтому и Гадес – место пребывания лишь тех мёртвых, которые умерли без Христа. Гадес – это место перехода и пребывания нечестивых до воскресения.

2.1.9 Гадес в Луки 16

Значение Гадеса в Луки 16 в точности соответствует тому, что выяснилось из рассмотренных мест. Кроме того, здесь есть и другие подробности, упоминаемые только в этом месте.

Богач был похоронен. Его же дух-душа находился не в могиле, а в Гадесе. Прежде всего о нём сказано, что он был «в мучениях». Значит, со смертью он не утратил способности ощущать. Но он сохранил не только способность ощущать, но и полное сознание по ту сторону смерти: он говорит, высказывает свои мысли и может вспоминать. Кроме того, он

37. Притч. 1:12; 27:20; 30:16; Ис. 5:14.

может глазами воспринимать окружающее, отмеченное мучением и страданием. Само это окружение богач называет «местом» мучения (ст. 28). Значит, Гадес – это не только состояние, но и действительное место пребывания.

Мучение, которое испытывал богач, и жар пламени, кажется, предполагают телесность из плоти и крови. Но такой телесности у человека после смерти и до его воскресения больше нет. Поэтому мы понимаем это изображение страданий как образное описание действительности, которая чужда нам, ещё находящимся в теле, и глубину и размеры которой понимает лишь тот, кто сам её претерпевает. Этот образ, который в похожей форме встречается нам и в отношении ада, необходим, чтобы представить нам страдания Гадеса так, чтобы мы могли их понять.

Герман Кремер (Hermann Cremer) описывает эти страдания: «[Душа] в смерти подобна бедняку, у которого слишком много, чтобы умереть, и слишком мало, чтобы жить, – ужасное состояние, это томление и метание между жизнью и смертью, это умирание без конца! Пока смерть ещё не открыла человеку на это глаза, он может обманываться и предаваться иллюзии, будто его душе ничего не недостаёт. Мы можем уходить от всех ощущений и потребностей нашей души, пока мы хозяева своего тела и можем общаться с окружающим нас миром в работе или в развлечениях. Но со смертью эта возможность прекращается, и бессилие души обнаруживается в бесконечном изнеможении. Оторванная от Бога в отчуждении от Бога, она отчуждена и от жизни, которая от Бога. ... вечно бессильное, скованное и связанное, её бессмертие для неё не лучше смерти, а гораздо горше и хуже: вечная борьба за существование, вечное лишение всякого удовлетворения, бесконечное самоистощение под противлением святого Бога всему небожественному и отчуждённому от Бога. Бессмертие для грешного, неискупленного человека – не что иное, как вечная смерть, не луч света, озаряющий ночь, а лишь тень от света».³⁸

Это, разумеется, что угодно, только не сон души и тем более не «несуществование» после смерти. Эта история доказывает прямо противоположное. Чтобы удержать ложное учение о сие души, требуется совершенно иное толкование этой истории, согласно которому Гадес – не

38. Hermann Cremer, *Jenseits des Grabes*, Gießen (Brunnen-Verlag), без года, с. 31, 32.

что иное, как могила, в которой было погребено тело богача. При этом ссылаются на варианты прочтения, которые за счёт другой пунктуации³⁹ меняют смысл предложения. Тем самым Гадес становится могилой, в которую был положен богач. Читают так: «Богач умер и был погребён в Гадесе. Подняв глаза свои в мучении ...» Для такого членения текста нет даже двух или трёх греческих свидетелей текста. Такого членения нет и ни в одном из известных сегодня надёжных переводов Библии.

Для пунктуации предложения решающее значение имеют контекст и смысловое согласие со всем Новым Заветом. Как мы уже видели, ни одно место Нового Завета не подтверждает, что Гадес тождествен могиле.

По своему происхождению слово «Гадес» имеет также значение «невидимое» и «невоспринимаемое».⁴⁰ Уже поэтому невозможно, чтобы выражение «Гадес» относилось к могиле.

Возможно, представление о том, что Гадес и могила – одно и то же, возникло потому, что «Гадес» действительно является греческим переводом еврейского «Шеол». Однако слово «Шеол» имеет в Ветхом Завете более широкое значение, как мы увидим в следующем разделе.

2.1.10 Шеол

Из цитаты Пс. 15:10 (16:10) в Деян. 2:27 видно, что «Гадес» – это перевод еврейского слова «Шеол». В Септуагинте слово «Шеол» переводится словом «Гадес», а иногда и словом «смерть». В Ветхом Завете «Шеол» встречается 65 раз. Больше половины этих упоминаний находится в книгах Иова, Псалмов и Притчей.

Какое значение имеет Шеол в Ветхом Завете? Мы можем различить в Ветхом Завете несколько значений этого слова. В целом Шеол связан с областью смерти, к которой относятся также смертный страх, могила, бездна и царство мёртвых.

- Шеол как могила или яма: Быт. 37:35; 42:38; 44:29; Чис. 16:30; Втор. 32:22; 1 Цар. 2:6; Иов 7:9; Пс. 138:8 (139:8); Еккл. 9:10; Иез. 31:16.
- Шеол как могила или яма, но с отзвуком сознательной жизни после смерти: 2 Цар. 22:6; 3 Цар. 2:6-9; Иов 17:13-16; Ам. 9:2.

39. Пунктуацией называют знаки препинания, которых не было в первоначальном тексте и которые были добавлены лишь несколько столетий спустя.

40. Dictionary of New Testament Theology, Vol. 2 (Paternoster Press) 1981, с. 206

- Шеол как царство мёртвых, место пребывания душ: Пс. 15:10 (16:10); Притч. 15:11; 27:20; Ис. 14:9-15.
- Шеол в символическом значении как власть смерти, зла, страха, беды и плена: Пс. 114:3 (116:3); Ис. 28:15; 57:9; Ион. 2:2.

Эти места Библии ясно показывают, что слово «Шеол» имеет несколько значений. Было бы неверно говорить, что Шеол – это всегда могила или яма. Поэтому столь же неверно переносить это значение на Гадес в Новом Завете.

Представление иудеев о Шеоле в то время, когда Иисус рассказывал эту историю, в основном соответствовало описанию Шеола, или Гадеса, в Луки 16.

Штрак и Биллербек (Strack & Billerbeck) пишут: «Многочисленные точки соприкосновения между Енохом 22 и Луки 16:19 и далее делают вероятным, что представление о Шеоле, которое отстаивает Енох 22, получило определённое распространение в иудейском народе и во дни Иисуса представляло собой расхожее общепринятое мнение».⁴¹

В различных писаниях иудеев (например, в книге Еноха) Гадес был местом пребывания духов или душ умерших. Наряду с этим было распространено и представление, что в Шеоле есть отделения для праведных и неправедных. Праведные там имеют радость, неправедные – муки.

Хотя Шеол часто означает могилу, Шеол и могила всё же два разных понятия, которые не всегда употребляются как синонимы. Могилу, которая в отличие от Шеола встречается и во множественном числе, выкапывают (например, Быт. 50:5), она принадлежит определённым людям (например, 3 Цар. 13:30; 2 Пар. 34:28), и в неё кладут тело умершего.⁴² Эти свойства к Шеолу не относятся. Царь Езекия в одном предложении упоминает три понятия, которые он различал и которые поэтому не могут означать одно и то же: «Ибо не Шеол славит тебя, не смерть восхваляет тебя; ниспедшие в яму не уповают на истину твою» (Ис. 38:18).

Поэтому о «Шеоле» в связи с «Гадесом» в Новом Завете следует констатировать следующее:

41. Из *Kommentar zu Talmud und Midrasch IV*.

42. Например, 4 Цар. 13:21; Пс. 87:6 (88:6); Иер. 26:23.

В Ветхом Завете вещи по ту сторону могилы вообще не были открыты или были открыты лишь намёками. Поэтому с точки зрения Ветхого Завета о Шеоле нельзя сказать многого. Недопустимо переносить на Гадес в Новом Завете только *одно* из названных выше значений Шеола (например, значение могилы).

2.1.11 Открытие глаз

Мы читаем, что богач открыл глаза в Гадесе (Лк. 16:23). «Открытие глаз» наводит на мысль о человеке, который пробуждается ото сна. Иисус использует это выражение, чтобы описать неожиданность, изумление и одновременно ужас богача. Он вдруг воспринимает окружение и состояние, совершенно отличные от тех, к которым он до сих пор привык. Этого он, как потомок Авраама, не ожидал.

Те, кто пытается увидеть в этой истории учение о сне души, объясняют «открытие глаз» как воскресение. Иного объяснения и не остаётся, если утверждать, что Гадес — это могила. В могиле глаза не открываются. На первый взгляд это объяснение кажется не таким уж нелепым, потому что связь между сном смерти и пробуждением в связи с воскресением напрашивается сама собой. И всё же это объяснение сомнительно, потому что в этой истории, в стихах 30 и 31, буквально говорится о воскресении. Необычно, чтобы о воскресении в одном месте говорилось буквально, а в другом — лишь образно.

Слово «поднимать» (греч. *ephairo*) часто встречается в связи с «глазами» и «видением».⁴³ Никогда Новый Завет не описывает этим выражением пробуждение ото сна или тем более воскресение. Когда неправедные воскреснут, они сразу после этого будут судимы перед великим белым престолом и брошены в огненное озеро, которое есть ад (Откр. 20:11-15). Последнего суда в этой истории нет. В Гадесе богач ещё не поставлен перед Судьёй. Конечное состояние — не Гадес, а огненное озеро. Гадес нельзя путать с адом, даже если уже там есть мучение и страдание. Когда грешники будут брошены в ад, Гадес, служивший местом пребывания неправедных, больше не понадобится (см. выше).

43. Например, Мф. 17:8; Лк. 6:20; 18:13; Ин. 4:35; 6:5; 17:1.

2.1.12 Издалека

Богач видит Лазаря издали на лоне Авраамовом. Выражение «издали» показывает недостижимость этого места и безнадежно потерянное и неизменное положение. В определенном смысле это расстояние существовало уже в жизни обоих людей. Теперь же это расстояние стало гораздо больше, и преодолеть его уже невозможно. Не указывает ли это и на то, что удаленность от Бога, которую нечестивые будут терпеть как вечное наказание в аду (2 Фес. 1:9), в определенном смысле начинается уже сразу после смерти?

Богач обращается к Аврааму, чтобы добиться облегчения своих мук. Он просит, чтобы Лазарь омочил конец своего пальца в воде и прохладил его язык. Богач понял своё положение, ведь эта просьба столь ничтожна и уже не соответствует его обычному поведению, каким его знали по его жизни. Не соответствует ли капля воды, падающая с пальца, тем крохам, которых тщетно желал бедняк? Даже эта просьба не исполняется. И Авраам уже ничего не может изменить в положении богача.

Отсюда видно, что всякое влияние на мёртвых – будь оно добрым или злым, происходит оно через людей или их молитвы либо через ангелов и демонов – совершенно исключено. После смерти человек находится единственно и исключительно в руке Бога (Евр. 10:31). Священное Писание не знает ни заступничества, ни молитв за умерших.

2.1.13 Великая пропасть

Между Гадесом и лоном Авраамовым утверждена великая пропасть, через которую невозможно перейти. Едва ли есть более впечатляющее описание того, что после смерти уже нельзя изменить своё место пребывания. Возможности покаяния больше нет. Пропасть нельзя преодолеть ни состраданием, ни произволом. Богач сам видит, что у него больше нет никакой возможности избежать этого места.

После смерти милосердия больше нет, потому что земная жизнь человека предоставляет достаточно возможностей и времени, чтобы принять благодать Бога в Иисусе Христе (Рим. 2:4; 2 Кор. 6:2). Господь Иисус серьёзно указывает Своим слушателям на то, что земная жизнь решает вечность.

Кто ссылается на возможность покаяния после смерти — как на второй шанс — и даже проповедует её, подобен блуждающей звезде, указывающей путь во тьму (Иуд. 13). Губительно ожидать второго шанса после смерти. Такой возможности, как бы человеку ни хотелось её иметь, не существует.

Для богача спасения больше нет, но он думает о своих братьях. Что ещё он может сделать, чтобы предостеречь их? Ему приходит мысль, что они, может быть, послушали бы того, кто был мёртв и может засвидетельствовать, что наступает после смерти. Но Авраам отвечает, что братья богача не послушали бы и того, кто вернётся из мёртвых. Для тех, кто в наше время отвергает Слово Божье, даже такого впечатляющего свидетельства было бы недостаточно, чтобы склонить их сердце к покаянию.

Некоторое время спустя Господь возвращает из мёртвых другого Лазаря (Ин. 11). Этот Лазарь был как раз таким, какого требовал богач. Но на Лазаре подтверждается ответ Авраама. Вместо того чтобы принять Его свидетельство, иудеи доходят даже до того, что совещаются, как убить Господа жизни и смерти, чтобы заставить замолчать это свидетельство Его всемогущества.

Господь Иисус Сам вернулся из мёртвых. Хотя Его воскресение было доказано очевидцами и Его ученики несли эту весть дальше, люди не хотели принять это свидетельство. Испорченные сердца людей не хотели склониться перед истиной.

Верно, что грешника приводят к Богу не доказательства, а только сокрушённое сердце и просвещённая совесть.

Вопросы для углублённого изучения

- Обоснуйте, почему рассказ в Луки 16 не является притчей!
- Обобщите, что означают понятия «Гадес» в Новом Завете и «Шеол» в Ветхом Завете!
- Из чего в Луки 16 становится ясно, что после смерти не может быть второго шанса?

2.2 Бог живых

В известном споре саддукеев с Иисусом в храме в Иерусалиме речь идёт о воскресении мёртвых. Саддукеи были известны тем, что не верили в

воскресение. Это единодушно упоминают евангелисты Матфей, Марк и Лука.

«Пришли же некоторые из саддукеев, которые возражают, что нет воскресения, и спросили Его, говоря: Учитель, Моисей написал нам: если у кого умрёт брат, имевший жену, и умрёт бездетным, то пусть брат его возьмёт её в жёны и восставит семья брату своему. Было же семь братьев. II первый взял жену и умер бездетным; и второй, и третий взяли её; так же и все семеро: не оставили детей и умерли. Последней умерла и жена. II так, в воскресении кому из них будет она женой, ведь семеро имели её женой? II Иисус сказал им: Сыны века сего женятся и выходят замуж; а те, которые удостоены быть причастниками того века и воскресения из мёртвых, ни женятся, ни выходят замуж; ибо и умереть уже не могут, ибо они равны ангелам и суть сыны Божьи, будучи сынами воскресения. А что мёртвые воскресают, и Моисей показал «при купине», когда называет Господа «Богом Авраама и Богом Исаака и Богом Иакова». Он же не Бог мёртвых, но живых, ибо у Него все живы. Тогда некоторые из книжников ответили и сказали: Учитель! Ты хорошо сказал. Ибо уже не смели спрашивать Его ни о чём» (Лк. 20:27-40; переведено с немецкого Эльберфельдского перевода; ср. Мк. 12:18-27; Мф. 22:23-33).

Рассмотрим несколько подробнее группу саддукеев и их воззрение.

2.2.1 Саддукеи⁴⁴

Прежде чем исследовать некоторые подробности этого текста, дадим ещё раз слово евангелисту Луке, на этот раз из Деяний апостолов: «Ибо саддукеи говорят, что нет воскресения, ни ангела, ни духа» (гл. 23:8; ср. Деян. 4:2). Учение саддукеев было внутренне цельным и

44. Саддуken (возможно, названные по имени первосвященника Садока во времена Соломона) вышли из древней жреческой аристократии и в период примерно с 150 г. до Р. Х. до 70 г. по Р. Х. составляли консервативную и дружественную Риму партию иудейского священнического сословия. В отличие от фарисеев, «традиционными» противниками которых они были, саддуken отрицали продолжение жизни души и существование ангелов и духов. Также они не верили в Божественное вмешательство в человеческие дела. Кроме того, как противники фарисеев, они отвергали устную Тору и ставили провидение Божье выше свободы человеческой воли. Они признавали откровением только пять книг Моисея, но отвергали надежду на воскресение и веру в ангелов (Деян. 23:8). Поскольку саддуken не имели широкой поддержки в народе, они исчезли как политически и религиозно влиятельная группа.

последовательным. Если нет воскресения, то нет и существования духов, т. е. духов умерших,⁴⁵ отделённых от тела (Евр. 12:23; 1 Пет. 3:19).

Внебиблейское свидетельство историка Иосифа Флавия подтверждает это, когда он пишет, что саддукеи отрицали бессмертие души, а также наказания и награды в преисподней.⁴⁶

Здесь показано, что воскресение и внетелесное существование духа-души после смерти находятся в непосредственной связи и зависят друг от друга. Саддукеи знали, что воскресение и отделённый от тела дух-душа не противоречат друг другу, а связаны так тесно, что одного без другого быть не может. Поэтому они отрицали и то и другое.⁴⁷

Ответ Господа Иисуса на эту хитроумную аргументацию состоит в том, что Бог – не Бог мёртвых, но живых, потому что у Него все живы (ст. 38). Этот вывод Господь делает из слов Яхве, сказанных Моисею из горящего куста: «Я Бог отца твоего, Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова» (Исх. 3:6; см. также ст. 14-15). Слушатели знали, что ни одного из трёх праотцев в то время, когда Яхве произносил эти слова, уже не было в живых. Все они умерли. Если же смерть означает полное или хотя бы ограниченное во времени угасание и «несуществование», то как может Яхве говорить, что Он их Бог? Тогда Бог действительно был бы Богом мёртвых. Но Бог не является Богом того, что не существует. Слушатели поняли это, потому что некоторые из книжников сказали, что Он хорошо сказал. Саддукеи ничего не могли возразить на эту Божественную мудрость⁴⁸ – Он заставил их замолчать, потому что они сильно заблуждались (Мф. 22:34).

Некоторые объясняют это так, будто праотцы живут в памяти или в замысле Бога, потому что однажды будут воскрешены. Но этот стих не допускает иного вывода, кроме того, что праотцы в то время, когда Бог говорил из куста, должны были каким-то образом жить (т. е. не только как мысль в воспоминании). Не сказано, что Бог «был» Богом праотцев или «будет» им в отношении воскресения, но что Он им «является», и это до

45. В этом стихе различаются ангелы и духи, что доказывает, что духи здесь – это духи умерших. В других местах ангелы тоже называются духами (например, Евр. 1:14).

46. *Geschichte des Jüdischen Krieges*, кн. 2, гл. 8.14.

47. Напротив, эти учения входили в убеждения фарисеев (ср. Деян. 23:6-7).

48. Интересно, что Иисус процитировал книгу Исход, поскольку саддукеи признавали Словом Божиим только пять книг Моисея. Своими высказываниями о воскресении, о существовании ангелов и о бессмертии (ведь ангелы не умирают) Он опроверг сразу несколько положений саддукеев.

сего дня. Не сказано и того, что у Него они «были живы», но — что они «живы».

Только Лука сообщает, что Господь Иисус распространяет факт, что мёртвые живы, на всех людей, ибо Он говорит: «ибо у Него *все* живы» (т. е. не только праотцы). Это однозначно включает и тех, кто — как праотцы — давно умер.

2.2.2 Моисей и Илия на горе Преображения

Евангелисты сами приводят пример двух верующих из ветхозаветного времени, которые жили после своей смерти. При прославлении Иисуса⁴⁹ на горе Преображения явились Моисей и Илия. Илия не умер, а был взят на небо (4 Цар. 2:11), как и Енох (Быт. 5:24).

Ещё можно понять, что Илия явился там лично, потому что он не умер. Но как обстоит дело с Моисеем? Он умер (Втор. 34:6; ср. Иуд. 9). Откуда же тогда пришёл Моисей, если после смерти он больше не жил? Может быть, он уже воскрес? Об этом Библия ничего не говорит, и этого не может быть, потому что первенец из усопших — не Моисей, а Христос (1 Кор. 15:20, 23), а воскресение верующих ещё не произошло.

Вечный Бог (Рим. 16:26) — это Бог живых. Поэтому и Моисей живёт теперь, после своей смерти и до своего воскресения. Бог не воскресил Моисея и Илию для этого явления, чтобы потом снова уложить их спать. И невозможно себе представить, чтобы только они одни — а не все верующие — находились в сознательном и блаженном состоянии. Верующие всех времён теперь все находятся в раю.⁵⁰

Так и из явления Моисея и Илии, и из слов Господа, когда Он отвечал саддукеям, и из связи всего Священного Писания становится ясно, что все, кто умер, живы.

Для многих иудеев (за исключением саддукеев) было само собой разумеющимся, что умершие живы. Они верили, например, что Авраам, Исаак и Иаков находятся теперь в месте, куда отправляется и верный иудей, чтобы праотцы приняли его там.⁵¹

49. Мф. 17:1-8; Мк. 9:2-8; Лк. 9:28-36.

50. Ср. раздел 2.3.

51. Апокриф 4-я книга Маккавейская 13:16.

Сам Бог является Хранителем жизни не только для людей, живущих на земле, но и для умерших, потому что они и всё, что вообще живёт, зависят от Него. В этом смысле бессмертные души – это не бессмертные само по себе, а бессмертные, зависящее от Бога как Источника жизни.

Когда Господь Иисус говорил о праотцах, речь шла не о состоянии после смерти, а о воскресении. Но Он сказал, что доказательством воскресения служит тот факт, что праотцы в то время были живы. Это чрезвычайно важно и, коротко говоря, означает: поскольку души умерших живы, должно быть воскресение. Почему это так?

2.2.3 Связь между жизнью после смерти и воскресением

Смерть, вошедшая в мир через грех, нарушила замысел Бога о творении в отношении человека. Смерть кладёт конец телесной жизни, телесному существованию человека на земле, тогда как человек как личность духа-души продолжает жить. Однако личность духа-души без тела не была замыслом Бога, когда Он сотворил человека.⁵² Поскольку Его намерения и планы непреложны (Рим. 11:29), тело должно быть воскрешено, чтобы исполнились планы Бога, которые Он имел от начала, и чтобы человек был восстановлен в своей «целостности». Последнее слово остаётся не за смертью. Души без тела, если бы это было их вечным состоянием, доказывали бы, что смерть победила. В противоположность этому стояла греческая вера, считавшая смерть окончательным освобождением от тела. Воскресение восстанавливает человека в его единстве, угодном Богу.

2.2.4 Образ зерна

С тем фактом, что живы *все*, согласуется и образ, который использует Павел, чтобы пояснить воскресение. Он говорит о зерне, которое сначала кладут в землю, прежде чем оно принесёт плод. Он сравнивает его с мёртвым телом умершего верующего, которое однажды воскреснет (1 Кор. 15:35-44; ср. Ин. 12:24).

Интересно, что зерно в земле, собственно, не умирает по-настоящему в том смысле, что органический процесс полностью прекращается. Если бы зерно полностью погибло и разложилось, никакого плода никогда бы не появилось. Но из зародыша, который остаётся живым, вырастает новое

52. Ср. раздел 3.4.

растение. Зародыш несёт в себе всю генетическую информацию, определяющую растение, которое должно вырасти. Семенная оболочка, или кожура, окружающая зародыш, отпадает и разрушается. В буквальном смысле умирает, таким образом, только эта часть.

Этот процесс – ещё одно указание на то, что человек (в 1 Кор. 15 это верующий) после своей смерти продолжает жить. Внешняя оболочка зерна сравнивается с телом, которое разрушается. Зародыш можно сравнить с внутренним человеком (2 Кор. 4:16), с духом-душой. Эта часть человека после смерти продолжает жить. В этом же и причина того, что тело снова будет воскрешено, подобно тому как зародыш приносит новый плод.

Обращаем внимание на то, что посев зерна в землю прямо назван «умиранием», хотя очевидно, что часть его продолжает жить. Это не противоречие, потому что в Библии смерть человека никогда не означает его полного конца, но означает отделение духа-души от тела.

Вопросы для углублённого изучения

- Какая связь существует между жизнью после смерти и воскресением?
- Почему должно быть воскресение?
- В каком смысле образ зерна – это образ не только воскресения, но и жизни после смерти?

2.3 Разбойник на кресте

Слова Господа Иисуса Христа, обращённые к одному из разбойников, ясно показывают, что жизнь после смерти существует. Он говорит там: «Истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю» (Лк. 23:43).

Сцена на Голгофе потрясает. Для обоих разбойников, справа и слева от Иисуса, наступил конец. Они получали то, чего стоили их дела. Для них не оставалось ни малейшего проблеска надежды. В своём отчаянии один из разбойников, раскаиваясь в своей вине, обращается к Человеку посередине – это было единственное, что он ещё мог сделать. Он сказал: «Помяни меня, Господи, когда приидешь в Царствие Твоё!» (Лк. 23:42). Разбойник догадывается, что Человек рядом с ним, в невинности Которого он убеждён, должен быть обещанным Богом Мессией и Царём. Если для него вообще ещё есть какая-то надежда, то только у Того, за Кем однажды, как за Царём над всем, будет последнее слово.

В эти мгновения разбойник думал о будущем, о времени, когда придёт Мессия, чтобы начать Своё правление. На это была направлена надежда иудея. Из Ветхого Завета о Мессии было известно многое: Его владычество, Его Царство, Его величие и могущество.⁵³ Разбойнику было известно о воскресении при явлении Мессии в начале Его Царства (Дан. 12:2; Ис. 26:19). Он просил Его, чтобы Он вспомнил о нём, чтобы и он мог увидеть Его Царство.

Господь Иисус даёт замечательный ответ: «Ныне же будешь со Мною в раю». Ответ кажется таким замечательным потому, что Спаситель в Своих словах, собственно, не отвечает на просьбу разбойника. Разбойник думает о будущем Царстве, а Спаситель говорит о рае. Он говорит не о будущем, а о «ныне».

Бывало, что Господь Иисус как будто не отвечал прямо на заданные Ему вопросы. Но если присмотреться внимательнее, то видишь, как удивительны Его ответы, потому что они открывают гораздо больше, чем вообще имели в виду вопросы (ср. Ин. 2:19-22). Так обстоит дело и здесь, ибо, очевидно, рай и Царство означают не одно и то же.

Поэтому исследуем, что в Писании понимается под понятием *рай* и какое представление о рае имел разбойник, или иудей вообще.

2.3.1 Рай

Это слово происходит, вероятно, из персидского и означает примерно «круглая ограда или вал», «парк». В своё время его употребляли для роскошных садов персидских царей. Похоже его употребляли и в Ветхом Завете.⁵⁴ В Септуагинте, греческом переводе Ветхого Завета, оно используется для сада Едемского, земного рая⁵⁵, или просто для сада.⁵⁶ Из первых глав Библии мы узнаём, каким прекрасным местом был земной рай. Бог приготовил его человеку для жительства. После грехопадения человек был изгнан из рая и больше не мог в него войти. Затем мы больше ничего не слышим об этом рае. Первоначального, земного рая в Едеме больше нет. Тем самым ясно, что Господь Иисус имел в виду не этот рай.

53. Например, Пс. 2; 8; 23 (24); Ис. 4; 9; 11; 53; Дан. 2; 7; Мих. 5 и др.

54. Неем. 2:8; Еккл. 2:5; Песн. 4:13.

55. Быт. 2:8; 13:10; Ис. 51:3; Иез. 31:8.

56. Чис. 24:6; Ис. 1:30; Иез. 31:8.

Поскольку сведения Ветхого Завета ограничиваются раем в Едеме и нигде в Ветхом Завете не говорится о каком-либо другом рае, мы привлекаем иудейское предание как внебиблейский источник сведений, чтобы выяснить, что во времена Иисуса понимали под *раем*.

2.3.2 Рай в иудейском предании

Иудейское предание, или древняя синагога, во времена Иисуса знало рай в трёх различных формах.⁵⁷

- Первоначальный, земной рай, определявший все последующие представления о рае.
- Рай душ, который служит местом пребывания усопших душ праведных во время промежуточного состояния. Верили в небесный рай душ. Согласно этому представлению, туда были взяты Енох и Илия, а также праотцы.
- Рай последнего времени на земле, центром которого будут Израиль и Иерусалим под владычеством Мессии и который будет передан блаженным после воскресения и последнего суда.

Поскольку Бог закрыл земной рай и отнял его у земли, пришли к убеждению, что теперь он находится на небе и одновременно снова явится как райское царство мира. Земной рай становится прообразом потустороннего и будущего рая.

Другие известные из иудаизма обозначения небесного места пребывания блаженных:

- «Земля живых» — по Пс. 114:9 (116:9): «Буду ходить пред лицом ГОСПОДИМ на земле живых».
- «Узел жизни» (1 Цар. 25:29) — связка живых, завязанная у Господа, часто понималась как место блаженных.
- «Сокровищница»⁵⁸ — «да будет душа твоя сохранена в сокровищнице вечной жизни».
- «Под престолом Божиим» — души праведных хранятся под престолом славы.⁵⁹

57. Strack & Billerbeck, *Kommentar zum Neuen Testament aus Talmud und Midrasch*, München (C.H. Beck).

58. Там же.

59. Ср. Откр. 6:9.

- «Небо» — души пребывают на небе, пока в воскресении снова не соединятся с телом.

Эти свидетельства ясно показывают, что во времена Иисуса существовало понимание, или представление, о загробном мире, которое заметно выходило за рамки откровения Ветхого Завета. Откуда взялось это понимание, установить трудно. Решающее значение имеет то, что Иисус в этой связи использует понятия «рай» (Лк. 23:43), «ад»⁶⁰ и «Гадес» (например, Лк. 16:23), которые описывали тогдашнюю веру иудеев, и в особенности фарисеев, в загробный мир. Павел был фарисеем, и он тоже верил в продолжение жизни души после смерти и в воскресение. Итак, эти понятия не были для иудеев новыми. Тем самым Господь Иисус Христос подтверждает основное утверждение этой веры, в котором содержалась определённая доля истины.⁶¹ Этот фон полезен для нашего понимания. Но мерилom для оценки того, что есть Божественная истина, всегда остаётся исключительно Библия, богодухновенное Слово Божье.

2.3.3 Рай в Новом Завете

Очевидно, что Господь Иисус опирается на тогдашнее представление, согласно которому рай — это место, где находятся отошедшие души праведных. Это неизбежно следует из самой ситуации. В день своей смерти на кресте они пойдут в рай. Спаситель говорит по смыслу: «Тебе не нужно ждать, пока Я явлюсь в царской власти; нет, ты можешь последовать за Мной в рай уже сегодня». Спаситель умер в тот день и предал Свой дух в руки Отца. Разбойник умер вскоре после Него. Когда Господь умер, Он пошёл в рай, и разбойник последовал за Ним туда как помилованный грешник.

Слово «рай» в Новом Завете, кроме Лк. 23:43, встречается только ещё два раза. Павел рассказывает о рае и о необычайном опыте своего восхищения туда:

«Знаю человека во Христе, который четырнадцать лет назад (в теле ли — не знаю, вне ли тела — не знаю: Бог знает) восхищен был до третьего неба. II

60. Греч. «геенна» (например, Мф. 5:22).

61. См. об этом «Facts and Theories as to a future State» в F.W. Grant, *Old Testament Shadows*, Charlotte, North Carolina (Books for Christians), 1972, с. 246 и далее.

знаю о таком человеке (в теле ли или вне тела — не знаю; Бог знает), что он был восхищен в рай и слышал неизреченные слова, которых человеку нельзя пересказать» (2 Кор. 12:2-4).

Павел называет рай третьим небом. Это обозначение встречается только в этой связи и ясно показывает, что речь идёт о небесном рае. Понятие «третье небо» как синоним рая можно объяснить так: первое небо — это атмосфера, в которой мы живём, второе небо — звёздное космическое пространство, а третье небо — это рай, где обитает Бог.

Полезную параллель мы находим в Евр. 9:23 (ср. 8:5). Там сказано, что скиния и связанное с ней богослужение в Ветхом Завете являются образом небесного. «Третье небо» указывает на последовательность и ступени, какие можно увидеть и в скинии. Через двор (1) проходили через святилище (2) во Святое святых (3). Там находился ковчег завета, престол Бога. Там обитал Бог. Скиния была домом Божиим, жилищем Бога на земле.⁶²

Итак, понятие «*третье небо*» наводит на мысль о жилище Бога. Это существенный признак рая. Следовательно, там, как некогда в скинии, находится слава Бога. Теперь она созерцается в лице Христа (2 Кор. 4:4-6), ибо Он сидит там одесную Бога (1 Пет. 3:22).

Павлу было невозможно человеческими словами рассказать об этой ошеломляющей славе. То, что он там видел и слышал, превосходило человеческое воображение, как можно понять из его слов.

Мы уже установили, что Господь Иисус, обращаясь к разбойнику, опирался на иудейское представление о рае как месте пребывания душ после смерти. Однако во 2 Кор. 12:2 этого значения найти нельзя. Отсюда следует, как покажет и третье место, что мы как раз не можем ограничивать понятие «рай» только местом пребывания усопших верующих. Рай не был «устроен» для этой цели и на ограниченное время. Конечно, Бог не намеревался познакомить Павла с состоянием усопших верующих в раю. Нет, Ему было важно показать ему небесные славы, центр которых — прославленный Христос,⁶³ и притом для ободрения и подготовки к его дальнейшему служению.

62. Верующие теперь на основании совершённого дела Христа имеют духовно, по вере, свободный доступ в присутствие Бога, в Его непосредственную близость (Евр. 4:16; 10:19 и далее; Еф. 2:18).

63. Еф. 1:3; 2:6; Кол. 3:1-4; Флп. 3:20.

И всё же из 2 Кор. 12 вытекает основополагающий факт, определяющий для промежуточного состояния. Павел дважды упоминает (ст. 2-3), что он не знал, был ли он восхищен в рай в теле или вне тела. Значит, для него было возможно находиться в раю вне тела. Именно это происходит и тогда, когда умирает верующий. Его тело разрушается и распадается, а дух-душа идёт в рай. Это ясное доказательство того, что существует сознательное бытие вне тела, или без тела.

В Откр. 2:7 рай упоминается в третий раз:

«Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит собраниям: побеждающему дам вкушать от дерева жизни, которое посреди рая Божия».

Здесь тоже упоминается небесный рай. Описание опирается на описание сада в Едеме, ведь и здесь говорится о дереве жизни. Тогда оно стояло посреди сада (Быт. 2:9), подобно тому как Христос со времени Своего вознесения является как прославленный Человек средоточием небесного рая. В дереве жизни Христос виден как истинный Источник жизни (Ин. 14:6; Деян. 3:15).

Побеждающим обещано, что они будут вкушать от дерева жизни, которое в раю Божьем. Это обетование, относящееся в принципе ко всем верующим, не ограничивается временем после смерти до воскресения, но будет благословением верующих во всю вечность. Поэтому мы находим дерево жизни и в новом творении (Откр. 22:2, 14, 19).

Понятие «рай» и здесь не ограничивается ограниченным во времени промежуточным состоянием и местом пребывания отошедших душ. Здесь это рай царства мира и нового творения, где тогда народы и воскресшие святые будут вкушать от дерева жизни.

Из этого рассмотрения мы заключаем, что небесный рай – это место, где обитает (и всегда обитал) Бог Отец. Господь пошёл к Отцу, когда на кресте предал Свой дух в Его руки. Это место непосредственной близости Бога наполнено славой Бога, которая теперь созерцается во Христе. Туда идут святые всех времён, когда они засыпают. Они идут домой, ибо небо – их родина (2 Кор. 5:8; Флп. 3:20). Там они (т. е. их дух-душа) остаются до дня воскресения. Там они наслаждаются покоем от своих трудов (Откр. 14:13) в присутствии своего Искупителя (Флп. 1:23).

2.3.4 Возможно ли иное толкование Лк. 23:43?

Если исходить из того, что жизни после смерти нет, тогда рай, конечно, не может быть местом отошедших душ. Поэтому пытаются обосновать, что рай здесь – это будущее Царство. Но иудейское предание (см. выше) опровергает эту мысль. Это показывают не в последнюю очередь слова Господа на кресте: «Ныне же [не в будущем] будешь со Мною в раю». Господь говорил «ныне» потому, что в день Своей смерти Он пошёл в рай.

«Ныне» представляет проблему для взгляда, будто Царство и рай тождественны, потому что Царства в силе до сих пор ещё нет. Эту проблему пытались решить тем, что ставили запятую или двоеточие не перед словом «ныне», а после него. Тогда «ныне» относится уже не ко времени вхождения в рай, а ко времени высказывания Иисуса.

Принципиально следует заметить, что писатели Нового Завета не знали пунктуации. Знаки препинания и разделение слов были вставлены лишь позднее, примерно в IV веке по Р. Х. Причём лишь одна-единственная(!) рукопись знаками препинания связывает «ныне» со временем высказывания⁶⁴, а не с вхождением в рай.⁶⁵ Это и полностью противоречило бы словоупотреблению Луки, как показывают места Лк. 2:11; 4:21; 19:5, 9; 22:34.

То же относится и к Иак. 4:13 и Евр. 3:7. В этих стихах мы находим сопоставимую конструкцию предложения. И здесь «ныне» (или «сегодня») стоит не для того, чтобы указать время высказывания, а чтобы подчеркнуть время события. Значение слова «ныне» однозначно. У Луки, кроме того, возникло бы излишнее удвоение, так как слова «говорю тебе» уже стоят в настоящем времени. Разве разбойнику было неясно, когда он слышит слова Господа? Нет.

Господь Иисус в Своем ответе откликается на подлинную нужду разбойника. Она состояла в том, что произойдёт с ним в день его смерти, в то «ныне» креста. Куда он пойдёт по ту сторону смерти? На этот

64. Сирийская рукопись, Cureton Syrer, V век.

65. При переписывании этот стих также изменяли или дополняли. По некоторым рукописям видно, что такие части предложения, как «Итак, ободрись», «сад Едемский» вместо «рай», «Вернишь ли ты действительно», были добавлены позднее. См. Bruce Metzger, *A Textual Commentary on the Greek New Testament*, London (United Bible Societies), 1975, с. 181, 182.

существенный и в эти мгновения решающий вопрос отвечает Господь Иисус, хотя сам разбойник о нём не спрашивал. Так в часы смерти ожидание и надежда разбойника исполняются с избытком. Они далеко превзойдены, ибо он может последовать за Христом в небесный рай сразу после своей смерти.

Тем самым нам дано Божественное слово утешения, а именно, что и для нас верно то, что было даровано разбойнику. Наше состояние было в точности таким же, как у разбойника. Мы были без надежды и из-за вины греха были преданы смертному приговору. Но Его благодать отменила приговор, потому что Он умер на кресте. И поэтому и мы, если умрём до Его пришествия, можем пойти в рай. Возможно, мы не будем избавлены от умирания, как не был избавлен и разбойник. Но смерть приводит нас к нашему Господу.

После того как человек своим непослушанием сам лишил себя доступа в рай, именно Христос по Своей благодати открывает нам путь в рай, и притом не только в новом творении, но уже тогда, когда мы умираем.

Вопросы для углублённого изучения

- Что означает «рай»
- в Ветхом Завете?
- у Иисуса Христа в Луки 23?
- у Павла во 2 Кор. 12?
- Кто там находится?
- Какое значение имеет рай для человека вообще?

2.4 Вечная слава – надежда перед лицом смерти

Пожалуй, текст из 2-го Послания Павла к Коринфянам – самый подробный и содержательный отрывок на нашу тему, который мы находим в посланиях Нового Завета. Постоянное столкновение со смертью из-за страданий ради Христа побуждает апостола Павла писать о смерти, о воскресении и о времени между ними. Эти стихи содержат великое, Божественное утешение (2 Кор. 1:3; 2 Фес. 2:16), которого мир не знает (1 Фес. 4:13).

Казалось бы, коринфяне уже были подробно научены этой теме в 1 Кор. 15. Там речь шла о том, чтобы противостоять лжеучению, которое отрицало воскресение (ст. 12). Это побудило Павла написать

основополагающие вещи о воскресении. Здесь же речь идёт о том, как эта надежда действует в нужде повседневной жизни, какое ободрение, какое утешение и какую уверенность она может дать. Ввиду контекста мы приводим текст от 2 Кор. 4:16 до 5:10:

«Поэтому мы не унываем; но если и внешний наш человек тлеет, то внутренний день ото дня обновляется. Ибо быстро преходящая лёгкость нашей скорби производит нам сверх всякой меры вечный вес славы, когда мы смотрим не на видимое, а на невидимое; ибо видимое временно, а невидимое вечно.

Ибо знаем, что, когда наш земной дом, хижина [или: дом-шатёр], разрушится, мы имеем строение от Бога, дом нерукотворённый, вечный, на небесах. Ибо в этом мы, конечно, воздыхаем и желаем облечься сверху в наше небесное жилище, — если только и одетые мы не окажемся нагими. Ибо мы, находящиеся в этой хижине, воздыхаем под бременем, потому что не хотим совлечься, но облечься сверху, чтобы смертное было поглощено жизнью. А Тот, Кто для этого самого приготовил нас, есть Бог, давший нам залог Духа. Итак, мы всегда благодушествуем и знаем, что, пока мы дома в теле, мы вдали от Господа (ибо мы ходим верою, а не видением); мы же благодушествуем и желали бы лучше быть вдали от тела и дома у Господа. Поэтому мы и стараемся, дома ли мы или вдали, быть Ему угодными. Ибо всем нам должно явиться пред судилище Христово, чтобы каждый получил соответственно тому, что он делал в теле, доброе или худое» (переведено с немецкого Эльберфельдского перевода).

В этом слове Писания временные, преходящие вещи и вечные, небесные вещи противопоставлены друг другу. На весах веры скорбь ничего не весит по сравнению с весом вечной славы. Верой мы уже сейчас взираем на будущую славу, к которой мы призваны (1 Пет. 5:10; 1 Фес. 2:12), более того, которая уже сейчас является нашим достоянием по вере. Святой Дух постоянно стремится сохранять живой в наших сердцах надежду славы (Кол. 1:27; Тит. 2:13; 1 Пет. 4:14). Это совершенно необходимо, так как мы склонны направлять свою жизнь на видимые вещи и позволять им определять нас (4:18).

Павел пишет о вечной славе, когда думает о страданиях, вызванных его неутомимым служением Христу. Как часто он смотрел смерти в глаза (2 Кор. 4:7-15; 11:23-28)! Существовала возможность, что он претерпит

смерть ради Христа. Павел, похоже, уже не исключает, что умрёт до возвращения Христа.

В этом тексте речь идёт об умирании, о состоянии после смерти до воскресения, о воскресении и изменении смертного тела. Чтобы наглядно объяснить это, Павел использует три образа из повседневной жизни. Это образы, которые приближают к нам будущие вещи. Никто из писателей Нового Завета не мог описать это промежуточное состояние или тело воскресения в славе так, чтобы мы могли это понять.⁶⁶ Нет, для нас остаётся великое, полное ожидания напряжение — как же славно это однажды будет.

Павел использует в первых 10 стихах 5-й главы следующие образы:

- Земной дом-шатёр
- Облечение
- Странствие и родина

Прежде чем подробнее рассмотреть первый образ, исследуем 2 Кор. 4:16, где мы находим ключ к пониманию этих образов.

«Поэтому мы не унываем; но если и внешний наш человек тлеет, то внутренний день ото дня обновляется».

Здесь названы два существенных понятия, которые имеют значение в отношении существования человека после смерти: внешний человек и внутренний человек.

2.4.1 Внешний человек

Внешний человек — это преходящий, смертный человек, процесс разрушения которого происходит у нас на глазах. Внешний человек описывается в главах 4 и 5 ещё и следующими выражениями:

- глиняный сосуд (4:7)
- тело (4:10)
- смертная плоть (4:11)
- земной дом-шатёр (5:1)
- смертное (5:4)

66. Павел хотя и был восхищен в рай, но тоже не мог рассказать, что он там слышал, видел и пережил.

«Внешний человек» — это то в человеке, что видно миру снаружи. В своём земном существовании он истощается и изнашивается всем, что на него обрушивается и нападает. У Павла это происходило особенно через гонения ради Христа и через его неутомимый труд для Царства Божьего и для церкви Божьей (2 Кор. 4:7-12; 11:23-28).

Внешний человек как бы окружает внутреннего человека, и поэтому мы говорим также о смертной оболочке. И всё же разделение души и тела, вещественного и духовного здесь непросто. Во внешнем человеке речь идёт обо всём, что составляет наше земное существование в смертном теле. Душевные и умственные функции, а также эмоции так связаны с внешним человеком, что разочарование, подавленность и упадок сил берут своё начало именно там.

Внешний человек подвержен тленности и временности. В конце концов смерть разобьёт этот легко разбиваемый сосуд. Но Бог, воскресивший Господа Иисуса из смерти, в воскресении снова соберёт и совершенным представит и разбитый сосуд тела, как бы распавшийся на черепки (2 Кор. 4:14).

2.4.2 Внутренний человек

Но человек состоит не только из внешнего, но и из внутреннего человека. Внутренний человек обозначает обращённую внутрь, нематериальную и невидимую сторону человека. Во 2 Кор. 4:16–5:10 речь идёт о верующих,⁶⁷ ибо только они переживают ежедневное обновление. Внутренний человек не знает возрастных границ, он постоянно обновляется Святым Духом. Внутренний человек может взирать на вечное и постигать его верой. Бог освежает внутреннего человека, который, таким образом, имеет тайный источник силы.

Пётр говорит о «сокровенном сердца человека» (1 Пет. 3:4). Из сердца исходит нетленный (вневременный!, т. е. всегда, и по ту сторону смерти, пребывающий) кроткий и молчаливый дух.

Господь Иисус говорит: «Ибо *изнутри*, из сердца человеческого, исходят злые помыслы ... всё это зло *изнутри* исходит и оскверняет человека» (Мк. 7:21-23; ср. Мф. 7:15; Лк. 11:39-40).

67. У неверующего тоже есть внутренний человек, но в другом смысле, а именно дух-душа.

Внутренний человек живёт от Бога и для Бога. Он находит удовольствие в законе Божьем (Рим. 7:22). Верующий укрепляется Духом Божиим во внутреннем человеке, чтобы Христос верою вселился в его сердце (Еф. 3:16-17).

Из всего этого следует, что и к внутреннему человеку относится то, что Павел говорит в стихе 18: «ибо видимое временно, а невидимое вечно». Внутренний человек будет жить вечно.⁶⁸ Он не подвержен телесной смерти.

Почему я называю понятия «внешний» и «внутренний человек» ключевыми?

В следующих образах мы находим соответствие: дом-шатёр и одежда соответствуют внешнему человеку. В этом теле внутренний человек дома, и в нём он обитает. Он живёт в доме-шатре, облекается в одежду и может быть вдали от тела.

2.4.3 Земной дом-шатёр

«Ибо знаем, что, когда наш земной дом, хижина, разрушится, мы имеем строение от Бога, дом нерукотворённый, вечный, на небесах» (2 Кор. 5:1).

Здесь представлен первый образ: наше земное существование в человеческом теле, временно-земная форма тела, сравнивается с домом-шатром – в противоположность его вечно-небесной форме, строению от Бога. Павел, делавший палатки (Деян. 18:3), говорит из жизни. Дом-шатёр земной, потому что человек был создан из земли (Быт. 2:7) и пребывает в земной сфере (1 Кор. 15:48). Дом-шатёр напоминает о непостоянстве жизни, о странствии, а также о кратком пребывании на одном месте. Человеку однажды придётся покинуть землю. Кроме того, шатёр-хижина говорит о пристанище и жилище. В нём живут, как мы живём в нашем теле.⁶⁹

Когда этот земной дом-шатёр, наше земное существование в теле, разрушится смертью, мы *фразу* после этого имеем строение от Бога. Это великое утешение, ибо тогда смерть – прямой переход в небесную форму существования, которая не сделана руками. Значит, её нельзя сравнивать с

68. Внутренний человек – это другое обозначение нового творения, или нового человека. С этим тесно связана и вечная жизнь, которую получает верующий.

69. Ис. 38:12; Мк. 14:58; Ин. 2:19-22.

нашим земным существованием в смертном теле. Итак, это строение от Бога описывает прежде всего наше состояние после смерти, которое апостол в стихе 8 описывает выражением «дома [на родине] у Господа».

Смертью можно также «совлечься» этого дома-шатра (ст. 4). Три образа, которые использует Павел, переходят друг в друга, так что в стихе 2 жилище одновременно является и одеждой. Значит, можно также «выселиться» из этого дома-шатра и покинуть его (ст. 8). Здесь показано, что человек может как быть (жить) в теле (доме-шатре), так и покинуть его (выселиться из него), чтобы пребывать где-то в другом месте.

Ту же мысль мы находим у апостола Петра во 2 Пет. 1:13-14. Вскоре он должен был умереть мученической смертью и проститься с землёй (ст. 15), чтобы быть дома, у своего Господа. Для своей смерти он употребляет слово «отшествие» (греч. *exodus*). Это выход из земного дома-шатра. Ясно, что существование Петра не прекратилось. Он отправился в другое место по ту сторону смерти – к своему Господу. Он променял хрупкий дом-шатёр на нерушимое строение Божье.

Об этой форме существования мы знаем только то, что она вечная и небесная. Но из этих двух признаков можно заключить, что наше блаженство и радость велики уже до нашего воскресения. И всё же это промежуточное состояние, а не окончательное. Тело распалось и ещё находится под властью смерти. Кажется, будто последнее слово за смертью. Если бы это было так, Бог не мог бы прийти к Своему совершенному прославлению. Но Бог достигнет Своей конечной цели, ибо Он – Победитель смерти. Это доказано воскресением Иисуса Христа. Поэтому в воскресении верующих Бог восстановит единство человека, состоящего из духа, души и тела. Таким образом, «строение от Бога» включает и наше тело воскресения, которое является нашей вечной частью.

Такое значение строение имеет в следующих стихах 2 и 4. Бог даёт (строит) верующему вечный дом в противоположность хрупкому шатру. Это тело славы, которое теперь имеет Христос (Флп. 3:21; 1 Ин. 3:2). Этот дом принадлежит небу, потому что это небесное тело (1 Кор. 15:48-49), которое там имеет своё назначение и свою родину. Смерть уже не может его коснуться или тем более разрушить, ибо это вечный дом, сделанный не (человеческими) руками, а Богом.

2.4.4 Облечение

«Ибо в этом мы, конечно, воздыхаем и желаем облечься сверху в наше небесное жилище» (2 Кор. 5:2).

Наше земное тело страдает от последствий греха. Мы ежедневно воздыхаем из-за недомоганий, нужд и немощей, пришедших в мир через грех. Поэтому мы жаждем того мгновения, когда получим новое тело, которое уже не будет иметь ничего общего с грехом и его последствиями. Это жилище для нас готово. Когда это произойдёт, мы «облечёмся сверху». (Здесь первый образ – жилища – переходит во второй образ – облечения.) В это мгновение происходит смена одежды. Старая одежда, смертное (ст. 4), снимается навсегда, потому что должна уступить место новой одежде жизни. В 1 Кор. 15:51-54 это мгновение названо «изменением».

Мы, живые, изменимся, когда Господь Иисус Христос придёт снова, чтобы взять детей Божьих в небесную родину, в дом Отца (Ин. 14:3). В этом стихе речь идёт только о верующих, живущих в это мгновение, так как усопшие верующие не «облекаются сверху», а «облекаются», когда получают тело воскресения: «Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься в бессмертие» (1 Кор. 15:53).

Мёртвые во Христе воскреснут, а живые изменятся. Тогда все будут подобны Сыну Божьему и будут иметь небесное тело воскресения, чтобы навсегда жить в небесном доме Отца.⁷⁰

Во 2 Кор. 5:3 Павел высказывает серьёзное предостережение относительно наготы:

«... если только и одетые мы не окажемся нагими».

В этом придаточном предложении Павел констатирует, что, несмотря на одежду, существует возможность быть нагим. Это кажущееся противоречие, ведь тот, кто одет, не может одновременно быть нагим. Что значит оказаться нагим? Это выражение имеет юридическое значение: предстать перед судом и быть распознанным в своём состоянии – виновным или невиновным. В этом стихе приговор «окажемся нагими» относится к духовному состоянию сердца.

70. Ин. 14:1-3; 17:24; 1 Кор. 15:51-55; Флп. 3:20-21; 1 Фес. 4:13-18; Иуд. 21.

Подходящую иллюстрацию к этому мы находим у Адама. После того как он согрешил, Бог вызвал его из его укрытия. Он спрятался, потому что обнаружил, что наг (Быт. 3:7, 10-11). Чтобы прикрыть свою наготу, он сделал себе опоясание из смоковых листьев. Но эта одежда не устояла перед Богом. Листья не могли прикрыть его наготы. Перед Богом он, несмотря на одежду, был наг.

Тогда Бог Сам приготовил человеку одежды из кожи животных (Быт. 3:21). Эти животные должны были умереть. Это образно говорит о смерти и пролитой крови Христа, благодаря которым грешник спасается, будучи облечён в «ризы спасения».⁷¹

Верующий облечён в праведность Христа и окутан ею. Неверующие же духовно наги и однажды в этом состоянии предстанут перед Богом, как Адам (Откр. 20:11-15). Там они будут обнажены и раскрыты в своём грехе, потому что у них нет «одежды праведности». Поэтому они погибли и идут в вечное мучение.

Это короткое придаточное предложение – серьёзное предостережение для всех, кто лишь по видимости является христианином и усвоил лишь внешнюю форму христианства. При пришествии Господа откроется, что они не облеклись в ризы спасения – а только это устоит перед Богом. Для них наступит день перед престолом Бога, когда всё откроется. Тогда уже не будет никакой видимости и никакого прикрытия, всё будет обнажено и открыто перед очами Бога (Евр. 4:13).

Текст продолжается словами:

«Ибо мы, находящиеся в этой хижине, воздыхаем под бременем, потому что не хотим совлечься, но облечься сверху, чтобы смертное было поглощено жизнью» (2 Кор. 5:4).

«Совлечение» – это разрушение (ст. 1) земного дома-шатра смертью. Хотя смерть благодаря воскресению Христа стала нашим слугой (1 Кор. 3:22-23), чтобы привести нас ко Христу в рай, Павел не хотел совлечься (умереть), но облечься сверху (измениться), чтобы променять смертное тело на вечное и небесное тело.

71. Ис. 61:10; Ак. 15:22; Гал. 3:27; Откр. 3:17-18.

Даже на смертном одре дети Божьи ещё в час своей смерти ожидали пришествия Христа. Верующие ждут не смерти.⁷² Их надежда состоит в том, чтобы ожидать Иисуса Христа с неба (1 Фес. 1:10), чтобы тогда измениться. Поэтому Павел предпочитает пережить пришествие Христа до своей смерти.

«А Тот, Кто для этого самого приготовил нас, есть Бог, давший нам залог Духа» (2 Кор. 5:5).

Взгляд в будущее и связанное с ним ожидание — для нас не неопределённое дело. Бог идёт навстречу нам в нашей немощи и даёт нам, кого могут одолевать сомнения, гарантию и поручительство. Он обязывается исполнить Своё обещание. Он подарил нам Святого Духа как залог (или задаток) (2 Кор. 1:22; 1 Фес. 4:8).

Если бы Бог не изменил или не воскресил нас, Он потерял бы залог, которым является Святой Дух! Именно это и хочет сказать это слово! Дух будет с нами вовек (Ин. 14:16), и после смерти Он живёт в нас (Рим. 8:2, 11). Эта истина однозначно говорит в пользу жизни после смерти.

Тела верующих — храм Духа Божьего (1 Кор. 6:19; 1 Ин. 4:13) и останутся им вовеки. Святой Дух не оставляет тел святых, в которых Он обитал (Рим. 8:11). Он Сам будет участвовать в деле Бога при воскресении и изменении смертных тел.

2.4.5 Странствие и родина

«Итак, мы всегда благодушествуем и знаем, что, пока мы дома в теле, мы вдали от Господа» (2 Кор. 5:6).

Обладание залогом позволяет нам всегда благодуствовать, потому что он — гарантия того, что всё смертное в нас скоро будет поглощено жизнью.

Здесь вводится третий образ: пребывание на чужбине и жизнь на родине. Мы знаем, что, пока мы в теле, мы не у Господа, где нам, собственно, надлежит быть. Поэтому наше пребывание на чужбине может быть лишь ограниченным по времени. Слово «дома» означает здесь жить в

72. С другой стороны, следующие стихи показывают, что наряду с надеждой на пришествие Христа существует уверенность, что после смерти мы будем у Господа. Это наряду с надеждой на пришествие Христа столь же великое утешение.

теле или иметь свою родину в теле. «Вдали от Господа» же означает, что мы на чужбине, т. е. в мире, где мы пришельцы и странники (1 Пет. 2:11).

Это утверждение многое проясняет в отношении состояния после смерти. Эта противоположность означает, что существуют только эти два состояния, или места пребывания. Здесь между этими двумя состояниями не названо никакого промежуточного периода. Некоторые считают, что этот период не переживается сознательно и поэтому субъективно (т. е. в собственном переживании) не существует. Но из этих стихов ясно, что бессознательного промежуточного состояния, как бы оно ни выглядело, объективно нет. Да и как можно было бы страстно желать такого состояния?

Верующий может быть либо в теле, либо у Господа, *другой возможности нет*. Именно поэтому мы можем благодушествовать.

«(ибо мы ходим верою, а не видением)» (2 Кор. 5:7)

Поскольку речь идёт о невидимых и потому вечных вещах, эту истину (ст. 6) можно познать и понять только верой (Евр. 11:1). Небесную родину можно постичь только верой (Евр. 11:13-15). Поэтому этот стих показывает нам чрезвычайно важный принцип для нашей жизни как христиан, которые являются чужими на пути к родине. Наша надежда — дело веры: «Ибо мы спасены в надежде. Надежда же, когда видит, не есть надежда; ибо если кто видит, то чего ему и надеяться?» (Рим. 8:24).

Верующему не нужны рассказы об околосмертном опыте и о том, что пережили пациенты при умирании. Верующие опираются исключительно на надёжное Слово Божье. Им незачем смущаться этими рассказами.

«мы же благодушествуем и желали бы лучше быть вдали от тела и дома у Господа» (2 Кор. 5:8).

В этом стихе высказывание стиха 6 переворачивается. Павел гораздо больше хотел быть вдали от тела, потому что знал, что тогда мы сразу будем дома, т. е. на родине у Господа. Этот стих — ключевой для понимания состояния после смерти.

Итак, если человек умер и уже не находится в теле, он дома у Господа. Тем самым тело и дух-душа разделены. Как иначе можно было бы

одновременно быть вне тела и дома у Господа?

«Вдали от тела» — это одновременно и странничество, потому что дух-душа, или внутренний человек, отделён от тела. Это несовершенное состояние, которое изначально не было задумано. Бог сотворил человека в единстве как личность духа-души-тела. Хотя смертью это единство и нарушено, в воскресении оно будет восстановлено. Поэтому «вдали от тела» не относится к воскресшим верующим, потому что у них есть тело воскресения и они поэтому не находятся вдали от тела. Описанное здесь состояние относится только к усопшим верующим.

Когда речь идёт о том, чтобы в настоящий момент выбирать между чужбиной и родиной, т. е. самым быстрым путём прийти ко Христу, Павел предпочёл бы умереть, чтобы быть со Христом (Флп. 1:23). Если бы Павел мог выбирать, каким образом облечься в вечный дом, он, конечно, хотел бы не совлечься (умереть), но облечься сверху (измениться) (ст. 4).

«Поэтому мы и стараемся, дома ли мы или вдали, быть Ему угодными. Ибо всем нам должно явиться пред судилище Христово, чтобы каждый получил соответственно тому, что он делал в теле, доброе или худое» (гл. 5:9-10).

При всей тоске по родине и всём ожидании скоро оказаться там нельзя забывать один важный факт. В вечности будет иметь значение только то, что мы сделали в теле в угодность Господу. Это откроется перед судилищем Христовым. Всё остальное, что не имело для Него ценности, там не устоит и не будет вознаграждено (1 Кор. 3:12-15). Мы сами в эти мгновения увидим всю нашу жизнь глазами Христа и будем приведены в полное согласие с Его суждением о наших делах. Вопрос искупления там уже не нужно будет рассматривать, ибо он давно решён. Здесь речь идёт исключительно об оценке наших дел.

Павел говорит, что мы должны всеми силами стараться жить во славу Бога, находимся ли мы дома в теле (ст. 6) или вдали от Господа (ст. 8). И то и другое относится только к нашей жизни на земле. Там мы должны стараться творить добро в угодность Богу. Придёт время, когда это в той однократной и единственной форме в теле, как это происходит сейчас на земле, будет уже невозможно и не сможет быть восполнено.

2.4.6 Другие толкования

Не следует скрывать от читателя, что у этого отрывка текста существуют различные толкования, с помощью которых пытаются обосновать и опровергнутый в этой книге взгляд.

Строение от Бога — только тело воскресения

Широко распространённое толкование утверждает, что строение обозначает исключительно тело воскресения, а не состояние после смерти и до воскресения. Земной дом-шатёр при этом понимается исключительно как тело. Когда оно разрушено смертью, Бог даст нам новое тело, которое Он Сам создал и которое никогда больше не будет разрушено. Кроме того, это тело небесное, потому что с ним мы будем жить на небе.

С этим взглядом я в принципе согласен, но всё же вижу в словах «имеем строение от Бога» Божье попечение непосредственно о том мгновении, когда мы умираем. Сразу после разрушения дома-шатра готов новый дом. Это ещё не тело воскресения, потому что воскресение тогда ещё не происходит. Это состояние после смерти до воскресения, которое является частью строения от Бога. Поэтому и естественно включить сюда это промежуточное состояние, ведь Павел прямо упоминает его в стихе 8, и притом в той же связи: вне тела верующий может быть только у Господа, другого места или состояния нет. Поэтому речь идёт не о двух видах тел, а о двух видах жизни, о двух формах существования — земной и небесной.

Строение от Бога — духовное тело для промежуточного состояния

Является ли это «строение от Бога» телом, предоставляемым на время промежуточного состояния? Против этого говорят по меньшей мере две причины: во-первых, об этом строении сказано, что оно вечное. Но промежуточное состояние не вечно, оно определённо заканчивается воскресением. Во-вторых, ни в одном месте Писания, где речь идёт об этом состоянии, мы не находим описания особого тела для этого времени. Для промежуточного состояния тело не требуется, ибо дух-душа в это время видим, как человек в теле на земле (Откр. 6:9-11). Больше Писание ничего не говорит нам о том, каков человек в промежуточном состоянии.

Строение от Бога — небо, дом Отца

Некоторые толкователи понимают «строение от Бога» как дом Отца (Ин. 14:2), нашу небесную родину (Флп. 3:20). Однако «строение от Бога» и «небеса» однозначно различаются. Небеса здесь – это место, где мы будем пребывать; в этом смысле о них можно было бы говорить как о доме Отца. Но «строение» – и это понятие ведёт к связи с домом Отца – описывает индивидуальную небесную форму существования каждого верующего, как между смертью и воскресением, так и в теле воскресения. С этим строением от Бога мы находимся на небе. Иными словами: с этим строением мы находимся в доме Отца.

«Окажемся нагими» – души без тела?

Нагота не описывает состояние телесной смерти как бессознательное пребывание души до дня воскресения. Верующие согласно стиху 1 после своей смерти имеют строение от Бога и согласно стиху 8 находятся дома у Господа. Хотя есть разные возможности объяснить это придаточное предложение, вариант бестелесного промежуточного состояния всё же отпадает. Невозможно воспринимать промежуточное состояние в смысле Флп. 1:23 или 2 Кор. 5:8 как холодную, ужасающую наготу.

Раздетые или одетые?

Этот вопрос касается проблемы перевода. Большое число переводчиков предпочитает «одетые». Если бы действительно стояло «раздетые», в изложенном выше толковании в принципе ничего бы не изменилось. Тогда верующий в смерти был бы раздет, т. е. был бы без тела, и всё же не оказался бы нагим. «Окажемся нагими» относится не к телу, не к дому-шатру и не к одежде. Это результат судебной проверки, и это касается исключительно духовного состояния человека: либо он во Христе, и тогда безразлично, находится ли он в теле или вне тела; либо он без Христа, и тогда он навсегда наг – в теле ли или в смерти.

Вопросы для углублённого изучения

- В чём разница между «внешним» и «внутренним» человеком?
- Какие три образа использует апостол Павел во 2 Кор. 4–5?
- Какое серьёзное предостережение мы можем извлечь из этого отрывка?
- Что может негативно повлиять на нашу тоску по родине?

2.5 Смерть – приобретение

Смерть – приобретение! Это высказывание переворачивает с ног на голову всё, что смерть означает для человека: ему больше незачем её бояться. Смерть – холодный враг, даже если во многих траурных объявлениях смерть, особенно при болезни, изображается как избавление. Смерть – что угодно, только не приобретение, если бы не было Того, Кто победил смерть. Его победа превращает в приобретение даже смерть.

Вот мудрость Бога! Бог может всё перевернуть и обратить в благословение. Где умножился грех, там стала преизобиловать благодать (Рим. 5:20)! В истории Самсона мы находим прекрасный прообраз: он убил льва, а в трупе поселился рой пчёл и произвёл мёд: «Из ядущего вышло ядомое, и из сильного вышло сладкое» (Суд. 14:14). Смерть подобна хищному зверю, который терзает и пожирает, но из убитого хищника выходит мёд, который подкрепляет и освежает человека. Павел знал Победителя смерти:

«Ибо для меня жизнь – Христос, и смерть – приобретение. Если же жизнь во плоти – мой удел, то это для меня стоит труда, и что избрать, не знаю. Влечёт меня то и другое: имею желание разрешиться и быть со Христом, потому что это несравненно лучше; а оставаться во плоти нужнее ради вас» (Флп. 1:21-24).

Эти стихи принадлежат к самым ясным высказываниям Священного Писания о состоянии после смерти.

Когда Павел писал эти слова, он сидел в темнице (Флп. 1:13). Выйдет ли он из этой темницы ещё раз живым? Могло случиться, что его приговорят к смерти. Из этой ситуации он и записал некоторые мысли о том, что он чувствовал перед лицом смерти, чего ожидал и что его волновало.

Христос до этого мгновения был единственной целью и содержанием его жизни. С того мгновения, когда он встретил Его на пути в Дамаск (Деян. 9), для него просто не было ничего другого, кроме Христа и Его дела. Павел с этой встречи больше не дорожил своей собственной жизнью как чем-то ценным самим по себе, но хотел совершить служение, которое он принял от Господа Иисуса (Деян. 20:24). Он был готов даже

умереть мученической смертью, лишь бы это послужило к тому, чтобы Христос был прославлен (ст. 20).

При этом Павел констатировал, что мученическая смерть служит не только к прославлению Христа, но, кроме того, является для него личным приобретением. Он показывает, что умирание принесло бы ему лично. Его жизнь во плоти уже была наполнена Христом. Но его смерть означала бы сверх того ещё и дополнительное приобретение. Это приобретение превзошло бы даже девиз его жизни: «для меня жизнь — Христос». Смерть для него была не только концом жизни, наполненной Христом, но переходом к чему-то несравненно лучшему.

Только если Христос наполняет нашу жизнь, смерть для нас — приобретение. Для человека без Христа смерть — горький, неизбежный конец и крах его собственной, самостоятельно определяемой жизни. Одним словом: потеря. Жизнь потеряна, потому что без Христа она не устоит. Христос в жизни верующего гарантирует приобретение вечной славы! Без Христа же человек погиб навеки — это никогда не кончающаяся потеря.

Павел размышляет о том, что бы он предпочёл, если бы мог сам определить исход своего заключения: либо смерть (это приобретение), либо свободу (жизнь во плоти). Он нисколько не печалится о том, чтобы остаться здесь, потому что тогда он сможет и дальше служить Господу. Когда он думал о филиппийцах и их ревности о Евангелии, он исполнялся радости и благодарности. Он хотел сделать всё для укрепления их веры.

Так Павла влекли обе возможности. С одной стороны, он видел великое личное приобретение, с другой — служение Господу и благо верующих. Он открыто признаёт, что ему нелегко решить.

Что же именно Павел имел в виду под приобретением? Приобретение состояло для него в том, чтобы разрешиться и быть со Христом. Не меньше этого принесла бы ему смерть. Это было несравненно лучше и никак не сравнимо с тем, что он пережил до того. При своей смерти он мгновенно оказался бы в непосредственной близости своего Искушителя. Вся полнота этого приобретения заключена в немногих словах: «быть со Христом». Он очень желал увидеть своего Искушителя лицом к лицу. Его привлекал не покой после многотрудного служения — хотя и это имело

место⁷³, — а Личность, которая наполняла его жизнь уже на земле. Здесь он уже узнал эту Личность. К сожалению, обстоятельства жизни и не в последнюю очередь старая природа, греховная плоть, могли нарушать это общение и близость со Христом. Но тогда и этого уже не будет, ничто больше не сможет мешать ему жить со Христом. Глубокое общение со Христом, которым он наслаждался уже здесь, там будет проживаться в совершенстве.

Познание Его Личности (Флп. 3:8) вызывало в нём желание умереть, потому что смерть как слуга (ср. 1 Кор. 3:22) привела бы его ко Христу. Только познание Христа Иисуса может и сегодня пробудить в верующих то же желание.

Но затем Павла снова охватывает забота о церкви, и он лично приходит к уверенности, что останется ради её пользы (ст. 25).

2.5.1 Другие объяснения

Об этих стихах, к сожалению, существуют и ошибочные взгляды. Отрицается, что верующий после своей смерти сразу находится у Христа.

2.5.1.1 Второе пришествие Христа?

Некоторые говорят, что здесь речь идёт не о смерти и умирании людей, а о втором пришествии Христа. Согласно этому, верующие будут приведены ко Христу, чтобы быть с Ним, только при втором пришествии Христа и связанном с ним воскресении. Но это лишь полуправда. Верно, что при пришествии Господа мы достигнем совершенного состояния в воскресении. Но здесь речь не идёт ни о втором пришествии Господа, ни о достижении совершенного конечного состояния. Павел говорит об умирании!

Если бы здесь действительно речь шла о пришествии Господа, было бы весьма сомнительно, что Господь пришёл бы только за Павлом. Следствием этого было бы то, что филиппийцы остались бы. Павел ушёл бы, а они остались бы здесь. Таков вывод, если бы здесь речь шла о пришествии Господа. Едва ли нужно подчёркивать, что при пришествии Господа ни один верующий не останется.

73. Откр. 14:13

2.5.1.2 Разрешиться (отойти)

Ещё одна причина, по которой здесь речь идёт не о втором пришествии Христа и воскресении, — это слово «разрешиться». Соответствующее существительное к глаголу «разрешиться» встречается у Павла только ещё один раз, а именно во 2 Тим. 4:6. Там он, несомненно, употребляет его в отношении своей мученической смерти.

В тогдашнем разговорном языке слово «разрешиться»⁷⁴ употреблялось, чтобы описать отдачу швартовов и подъём якоря стоящего в гавани корабля, который собирается выйти в море. Кроме того, его употребляли и для описания снятия палаточного лагеря (ср. 2 Кор. 5:1, 4; 2 Пет. 1:14) при выступлении в путь. Это понятие включало в себя и разделение вещей, которые принадлежат друг другу. В отношении смерти это разделение духа-души и тела. И последнее названное употребление слова «разрешиться» поддерживает мысль, что здесь речь идёт о смерти.

2.5.1.3 Сон души?

Некоторые утверждают также, что смерть — это начало сна души. Предположим, что Павел после своей смерти действительно погрузился бы в сон души, где он находился бы на ничьей земле без всякого сознания. Как тогда нам понимать слова о том, что он имел желание разрешиться? Хотел ли Павел уйти от своего положения, убежать от своей задачи? Ведь у него было желание остаться ради пользы филиппийцев и всех верующих, вместо того чтобы отойти во временное ничто. Если для него, согласно этому взгляду, время после смерти (субъективно) уже не существовало и поэтому для него не проходило никакого времени от смерти до воскресения, то, по меньшей мере, проходило время для филиппийцев, в которое они нуждались в помощи и служении Павла. Если бы Павел учил о сне души, он, вероятно, сказал бы, что хочет остаться, чтобы не потерять ни единого часа в бесполезном сне души. Он побуждал верующих дорожить временем, а не проспать его (ср. Еф. 5:16; Кол. 4:5)!

74. «Разрешиться» означает здесь буквально «раз-решить», т. е. развязать. Так при смерти дом-шатёр и одежда тела как бы развязываются (2 Кор. 5:1, 4).

2.5.1.4 Право только для Павла?

Некоторые возражают, что не каждый верующий может притязать на то же, что и апостол Павел. Конечно, есть вещи, которые полагались только Павлу и были даны только ему как апостолу. Но состояние после смерти одинаково для всех верующих, потому что оно является результатом совершённого дела Христа. Он завоевал победу над смертью для всех. Эти благословения не зависят от определённого положения или определённого служения в народе Божьем или от особых переживаний, но подарены всем верующим одинаково и в совершенной полноте.

2.5.2 Встретить Его!

Завершим эту главу взглядом, которому мы хотим научиться у Павла. Если есть уверенность, что все верующие при своём умирании идут ко Христу, как это влияет на нас? Готовы ли мы в любое мгновение быть отозванными Господом Иисусом Христом? Важно, чтобы верующий размышлял об этом, чтобы понять, привязан ли он к этой жизни со всеми её вещами или готов в любое время отказаться от всего ради Христа. Именно размышление о смерти выводит на свет многое в нашей жизни. Доверили бы мы Господу заботу о нашей семье? Были бы мы готовы отпустить? Давайте никогда не исключать, даже если мы дети Божьи, что в любое время, в любом возрасте можем быть отозваны смертью в Его небесное Царство!

Знаем ли мы нашего Спасителя уже сейчас так, чтобы на другой стороне встретить не Чужого, а Знакомого? Не то чтобы мы уже видели Его воочию. Нет, но мы любим Его, хотя и не видели Его (1 Пет. 1:8). Общение, которое мы можем иметь с Ним уже сейчас, создаёт близкие отношения с Ним, которые мы продолжим там. Познание, которое мы приобрели здесь, и то, что мы видели здесь очами веры, мы возмём с собой туда.

Мы будем потрясены Им, потому что тогда будем видеть Его уже не очами веры, а воочию, во всей Его красоте.⁷⁵ Быть со Христом – значит видеть Его, как Он есть⁷⁶.

75. В переносном смысле Пс. 44:3 (45:3); 3 Цар. 10:7; Ис. 33:17.

76. 1 Ин. 3:2.

Вопросы для углублённого изучения

- Объясните, почему умирание было для Павла приобретением!
- Можете ли Вы лично согласиться с этим?
- Каково условие для этого?
- Как наше познание Иисуса Христа в этой жизни влияет на наше познание в вечности?
- Почему неверно говорить о сне души?

2.6 Усопшие

Выражение «усопшие» – это другое обозначение людей, которые умерли. Строго говоря, Новый Завет оставляет это описание только для людей, связанных со Христом.⁷⁷

«Уснуть» само по себе – это смягчённое описание смерти. Поэтому оно подходит именно к верующим, так как для них смерть благодаря торжеству Христа над смертью – побеждённый враг (Евр. 2:14). Это описание прекрасно ещё и потому, что сон всегда длится лишь определённое время. Наступит мгновение пробуждения, т. е. вставания (воскресения), и настанет вечный день, у которого больше не будет вечера.

То, что смерть называется сном,⁷⁸ связано и с внешне видимым сходством между спящим и умершим. Однако сон – это не только образ смерти, призванный смягчить её реальность, но он описывает действительное состояние мёртвых. Так этот сон уже указывает на то, что смерть – не конец человека, а лишь ограниченное во времени состояние. Ведь сон, каким мы его знаем, всегда имеет определённую продолжительность. Так же обстоит дело и с теми, кто уснул. Наступит время, когда они пробудятся ото сна, т. е. воскреснут.

Слово, употребляемое для «уснуть», происходит от основного значения «лежать», «ложиться на покой», «погружаться в сон». Противоположность ему – воскресение, которое обозначает «вставание» ото сна (1 Кор. 15:20, 51-52). Таким образом, этот сон подобен ожиданию воскресения, которое завершает промежуточное состояние и открывает окончательное.

77. Слово «усопшие» встречается в Новом Завете в следующих местах: 1 Кор. 15:20; 1 Фес. 4:13-15; слово «уснуть» – в следующих местах: Мф. 27:52; 1 Кор. 7:39; 11:30; 15:6, 18, 51; 2 Пет. 3:4. В Ветхом Завете это понятие не ограничивается верующими: Иер. 51:39, 57; Дан. 12:2.

78. Иер. 51:39; Дан. 12:2; Мф. 9:24; Мк. 5:39; Лк. 8:52; Ин. 11:11-14.

Но «уснуть», собственно, не означает, что с наступлением смерти начинается сон смерти, хотя это и могло бы содержаться в слове. Скорее это выражение описывает процесс умирания и отшествия. Когда в Новом Завете употребляется это слово, оно означает не то, что мёртвые теперь спят, а то, что они умирают и тем самым переходят в иное состояние. Итак, усопшие – это верующие, которые умерли и с тех пор находятся в ином состоянии жизни.

2.6.1 Пребывают ли усопшие в сне души?

Вопрос о состоянии в смерти состоит в том, к чему относятся сон и воскресение. Охватывает ли этот сон только тело или относится и к внутреннему человеку, т. е. к его духу-душе? То, что называют сном души, – это бессознательность, или отсутствие сознания, всего человека, как верующих, так и неверующих. Некоторые утверждают, что этот сон подобен полному угасанию личности в ночи смерти. Но этим сон умерших верующих и состояние мёртвых никоим образом не объясняются, как показывают следующие места.

Предварительно заметим, что человек, который спит и тело которого находится в покое, всё же может в то же самое время что-то переживать, например во сне. Хотя тело неактивно, подсознание всё же может быть активным. Этим лишь хочется показать, что образ сна не означает, будто спящий не имеет сознания, ведь он вполне может переживать себя и своё окружение как личность во сне. Как сон – лишь иное состояние жизни, чем бодрствование, так и смерть – иное состояние жизни, чем земное существование той же личности. Смерть не есть уничтожение существования умирающей личности, так же как телесный сон не означает безжизненности спящего.

2.6.2 К чему относится сон?

Интересно в этой связи одно событие при распятии Иисуса: «... и земля потряслась, и камни расселись, и гробы отверзлись, и многие тела усопших святых воскресли и, выйдя из гробов по воскресении Его, вошли во святой город и явились многим» (Мф. 27:51б-53).

В этом стихе одновременно упомянуты три исследуемых нами понятия: *воскресение*, *усопшие* и *тела*. Эти три понятия связаны между собой и ясно

показывают, что спит и воскрешается тело. Сказано, что воскресли тела усопших святых, а в результате, конечно, весь человек, т. е. и дух-душа, ибо они после воскресения Иисуса пошли в Иерусалим.

Существует только воскресение *тела* (1 Кор. 15:35-44). Если в других местах сказано, что воскреснут мёртвые, и при этом, конечно, имеется в виду вся личность, то это показывает, что весь человек в воскресении вновь появляется благодаря соединению тела воскресения с духом-душой.⁷⁹

Успение этих святых было смертью, которая поражает только смертное тело, но не их дух-душу. Поэтому и воскрешено было только их тело. И здесь нет иного вывода, кроме того, что усыпание и воскрешение относятся только к телу.

Итак, в этом тексте содержится ясное указание на то, что состояние сна в смерти связано с телом святых. Ни в одном месте Нового Завета сон смерти не употребляется в отношении души или духа. Это и противоречило бы сущности духа-души, потому что он не привязан к телу. Сон — это именно лишь состояние тела.

2.6.3 Пример смерти Стефана

Это показывает и пример смерти Стефана (Деян. 7). Он был убит своими соплеменниками — как незадолго до того его Господь. В последние минуты своей жизни он взглянул в отверстое небо. Там он увидел Христа, стоящего одесную Бога, Который как верный Первосвященник заступался за него, находившегося в великой беде. Когда затем на него посыпались камни его убийц, он молился: «Господи Иисусе! прими дух мой» (Деян. 7:59; ср. Лк. 23:46). Хотя эту смерть нельзя сравнить с мирным засыпанием, всё же сказано, что он почил. Его дух был принят Господом Иисусом к Себе на небо. Кто станет утверждать при таком описании, что Стефан погрузился в бессознательный сон души? Зачем иначе непосредственно перед смертью ему был открыт взгляд на небо, на Победителя смерти, если он затем всё равно погрузился в бессознательный сон души? К чему тогда просьба, чтобы Господь Иисус принял его дух?

79. Новый Завет ясно различает воскресение тела и духовное воскресение, в котором духовно мёртвые оживотворяются со Христом, например Еф. 2:5.

Стефан (т. е. его дух-душа), как и его Господь, когда умер, пошёл в рай. Святые и возлюбленные Господа Иисуса засыпают в Нём, «во Христе» (1 Кор. 15:18). Таким образом, их, как и Стефана, встречает и принимает Он Сам, чтобы они всегда были с Ним, сначала как усопшие, а затем однажды как воскресшие.

2.6.4 Усопшие при восхищении

Восхищение на небо — надежда верующих. Господь Иисус Сам приходит, чтобы ввести Свой народ в небо. Фессалоникийцы с терпением держались этой надежды (1 Фес. 1:3). Но они, по праву, должны были спрашивать, что будет с их усопшими братьями и сёстрами по вере, когда они, живые, будут восхищены. Павел ободряет их и говорит, чтобы они не скорбели, как прочие, не имеющие надежды, ибо:

«Ибо если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и Бог усопших через Иисуса приведёт с Ним» (1 Фес. 4:14).

Не кто иной, как Сам живой Бог, к Которому они обратились, позаботился об усопших. Он доверит их Своему Сыну, когда Тот придёт с неба для восхищения. Они уснули в Нём, в Иисусе, Сыне Божьем, и потому снова придут с Ним. Тогда произойдёт то, что говорит стих 16:

«Потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдёт с неба, и мёртвые во Христе воскреснут прежде».

Иными словами: Иисус приводит с Собой усопших с неба, и тогда усопшие, мёртвые во Христе, воскреснут.⁸⁰ Здесь мы видим, как дух-душа усопших

был у Иисуса Христа на небе, а затем приводится Им, чтобы в воскресении соединиться с телом.⁸¹ Так и это слово подтверждает, что воскресение — это соединение духа-души с телом.

80. Другое толкование объясняет этот стих так, что Христос при Своем пришествии в силе и славе «приведёт» с неба усопших, после того как они при своём воскресении были восхищены туда.

81. Так можно понимать и возникновение человека. Зачатие даёт начало телу, внешнему человеку, а Бог посылает, или образует, дух внутри него (Зах. 12:1; Пс. 32:15 (33:15); 103:30 (104:30)).

2.6.5 Усопшие до восхищения

Если фессалоникийцы успокоились насчёт того, что их усопшие братья и сёстры, как и они, живые, будут участвовать в великом событии восхищения, то теперь Павел сообщил им ещё и то, где находятся усопшие до восхищения:

«Потому что Бог определил нас не на гнев, но к получению спасения через Господа нашего Иисуса Христа, умершего за нас, чтобы мы, бодрствуем ли или спим, жили вместе с Ним» (1 Фес. 5:9-10).

Великое слово, которое в краткой форме описывает всё богатство христиан! Мы прежде всех времён избраны ко спасению, и благодаря делу Христа это действительно станет нашим уделом. Спасение привело нас к тому, чтобы теперь навсегда жить вместе со Христом.

«Бодрствовать» означает в этом стихе: жить на земле; а следовательно, «спать» означает: как верующий⁸² умереть, или уснуть.⁸³ Павел говорит, что в обоих состояниях мы будем жить вместе со Христом. Это означает, что тело спит, а дух-душа находится у Христа. Таким образом, относительно усопших Павел не оставляет больше никаких вопросов.

Во Христе мы не только имеем жизнь, но и живём «вместе с Ним». Первое, конечно, является условием второго. Здесь это означает сознательное общение друг с другом. Эту связь и общение живые уже сегодня переживают по вере, усопшие – тоже, а вскоре обе эти группы переживут это как воскресшие.

Этот стих описывает будущий вечный аспект: живые и усопшие одинаково навсегда будут у Господа, т. е. будут жить вместе с Ним, чтобы затем немного времени спустя и явиться вместе с Ним публично (2 Фес. 1:10; Кол. 3:4).

2.6.6 Вывод

Итак, засыпание и сон верующих никогда не означают сна души. Это описывает единственно и исключительно процесс умирания и состояние

82. Спящие здесь – не те лица, о которых говорится в гл. 5:4-7, потому что те никогда не будут жить со Христом. Они не знают Христа, потому что они сыны ночи и находятся во тьме. Он придёт для них как вор, и поэтому Его пришествие будет для них означать суд.

83. Возможно, это единственный раз, когда «спать» обозначает состояние умерших верующих.

человеческого и смертного тела до момента воскресения.

Вопросы для углублённого изучения

- Почему понятие «уснуть» относится только к телу?
- Какая забота была у фессалоникийцев относительно их умерших и как Павел ободряет их?

2.7 Христос – Владыка над живыми и мёртвыми

Тот факт, что Христос властвует над живыми и мёртвыми, – ключевое слово в Рим. 14. Там речь идёт о верующих, которые имеют разные взгляды и практики в тех вещах, для которых нет прямой заповеди Господа, где, следовательно, каждое дитя Божье лично ответственно перед своим Господом. Всё, что делает верующий, направлено на его Господа, Которому он принадлежит. «Ибо никто из нас не живёт для себя», – говорит Павел и, подчёркивая, добавляет: «и никто не умирает для себя» (ст. 7). Даже в смерти, время которой определяем не мы, он имеет свою цель во Христе. Павел ещё раз повторяет эту истину:

«А живём ли – для Господа живём; умираем ли – для Господа умираем: и потому, живём ли или умираем, – всегда Господни» (ст. 8).

Свою жизнь мы живём для Него, и в своей смерти мы умираем для Него. Это основано на том факте, что мы принадлежим Господу. Мы принадлежим Ему в нашей повседневной жизни и в смерти. В смерти мы не теряемся для Него, потому что и в ней мы – Его достойные. Как чудесно! Мы включены во всеобъемлющий замысел Бога, в центре которого – Его Сын:

«Ибо Христос для того и умер, и воскрес, и ожил, чтобы владеть над мёртвыми и над живыми!» (Рим. 14:9).

Замыслом Бога прежде всех времён было подчинить всё Своему Сыну (Еф. 1:9-10, 21-22). Как Творцу всего, Сыну, Который есть Бог, неизбежно всегда всё было подчинено (Кол. 1:16; Евр. 1:2-3). И всё же Ему и как Человеку должно было быть подчинено всё.⁸⁴ Поскольку Господь Иисус совершил дело искупления, вкусил смерть за всё (Евр. 2:9) и совершенно прославил в этом Бога, Он как Человек был превознесён над всем. Теперь

84. Ср., например, Пс. 8; Евр. 2:5-9; 1 Кор. 15:25-28.

Он сидит на престоле Божьем одесную Отца.⁸⁵ Там Он ожидает времени, когда все враги будут лежать у Его ног, ибо Он ещё не вступил публично в Своё владычество в мире (Евр. 1:3; 10:12-13). Пока Он ещё Отвергнутый. Бог ещё даёт время благодати и тем самым возможность в это время покориться Сыну Божьему, признать Его власть и служить Ему.

Дети Божьи уже сейчас признают владычество Иисуса. Они служат Ему и следуют за Ним (2 Кор. 5:15; Деян. 17:7). Но и для всех остальных людей придёт время, когда им придётся признать владычество Иисуса. Тогда они будут к этому принуждены, потому что время сделать это добровольно пройдёт. Тогда уже не будут спрашивать, готов ли человек к этому или нет, ибо Бог хочет, чтобы Его Сына чтители все (Флп. 2:9-11; Ин. 5:23).

Притязание и власть Христа владычествовать выходят за пределы видимой для людей области и земной жизни. И мёртвые не могут уклониться от Его владычества. Гадес (царство мёртвых) точно так же подчинён Ему. Так прославленный Христос встречает апостола Иоанна:

«И когда я увидел Его, то пал к ногам Его, как мёртвый. И Он положил на меня десницу Свою и сказал: не бойся; Я есмь Первый и Последний и Живый; и был мёртв, и вот, жив во веки веков и имею ключи смерти и Гадеса» (Откр. 1:17-18).

Здесь Господь Иисус представляет Себя как Того, Кому подчинены смерть и Гадес. Ибо у кого ключи, у того и власть (Ис. 22:22; Мф. 16:19). Что означает владычество Христа над живыми и мёртвыми, каким образом они Ему подчинены и с какого времени Он владычествует над ними?

Выражение «владычествовать» — то же самое, что в Лк. 22:25, где сказано, что цари народов «господствуют» над ними и властвуют ими. Владычество предполагает подданных, которые подчинены власти владычествующего и должны склониться перед этой властью. В Рим. 14:9 эти подданные — живые и мёртвые.

Когда Господь Иисус вступил в Своё владычество? Уже было указано, что всеобъемлющее владычество начнётся лишь в будущем, ибо мы ещё не видим, чтобы всё было Ему покорено (Евр. 2:8). Владычество Христа среди живых ограничивается верующими, ибо неверующие не покоряются Сыну Божьему. Из контекста Рим. 14 становится ясно, что

85. Евр. 8:1; 12:2; Откр. 3:21.

каждый верующий (в нормальном случае) подчиняет свою жизнь Господу и ответственен только перед Ним (ст. 7-8, 12). Верующие в течение всей своей жизни и также в смерти принадлежат своему Господу. Значит, владычество Христа, поскольку оно касается верующих, началось уже с тех пор, как появились верующие, покоряющиеся Христу. В предварительной и сокровленной форме Царства Божьего ныне ещё отвергнутый Царь осуществляет своё правление «в изгнании» над верующими (ст. 17; Кол. 1:13).

Однако в стихе 9 перед живыми названы мёртвые, к которым относится то же самое. Он владычествует и над ними, поскольку они в Его власти. Каждый человек, который умирает, сразу после своей смерти сталкивается с тем фактом, что Христос есть Господь. Сказано, что и «преисподние», т. е. мёртвые, находящиеся в Гадесе, должны преклонить колени, чтобы исповедать, что Христос есть Господь (Флп. 2:10-11). Для неверующего это означает суд, ибо вопрос греха не был улажен. Они уходят в вечность, не примирившись с Богом (Евр. 9:27). Они безвозвратно погибли. После смерти умерший уже не может жить своей собственной жизнью, ему тогда приходится окончательно склониться перед властью Христа.

Владычество над мёртвыми, будь то верующие или неверующие, понятно, разумеется, лишь в том случае, если оно ощущается. Это, в свою очередь, непременно предполагает полное сознание умерших и усопших. Если бы у них не было сознания или если бы они пребывали в бессознательном сне души, не было бы и владычества Христа над мёртвыми.

Только в этой жизни можно противиться владычеству Христа. После смерти сопротивления больше нет. Каждого умирающего человека ожидает Живой и Истинный. Но есть решающее различие. Этот Господь, Который для погибших является Судьёй, встречает верующих как Тот, Кто любит их и умер за них. Поэтому верующие, как Павел, могут с бодрым духом ожидать мгновения, когда они через смерть пойдут к своему возлюбленному Господу, чтобы быть с Ним в раю (Флп. 1:23).

Их надежда — не смерть, а возвращение Христа (1 Фес. 1:10; 4:13-18), но смерть приводит их к их Господу уже раньше. Владычество Христа означает для усопших радость, мир и неизреченное блаженство. Господь Иисус Христос держит в Своей руке не только живых верующих, но и

усопших до воскресения, чтобы не потерять их, ибо такова воля Его Отца (Ин. 6:39; 10:29). От любви Бога и любви Христа верующего не может отлучить и смерть (Рим. 8:38-39)!

Писание говорит немного о том, в чём состоит владычество Христа над умершими неверующими.⁸⁶ Пётр даёт указание, когда называет место, где пребывают умершие неверующие, «темницей» (1 Пет. 3:19-20). Темница предполагает лиц и власти, имеющие полномочия заключать людей под стражу. Эта темница, Гадес, подчинена власти Христа как прославленного Человека (Откр. 1:18). Умершие неверующие удерживаются там Им и сохраняются до дня суда (2 Пет. 2:9) перед великим белым престолом (Откр. 20:11-15).

Одни сохраняются в присутствии своего Господа до воскресения (как Лазарь на лоне Авраамовом), другие содержатся в заключении до провозглашения приговора перед великим белым престолом (как богач в Гадесе).

Владычество Господа не ограничивается однократным проявлением и раскрытием Его силы в воскресении, когда Он вызовет мёртвых из их гробов (Ин. 5:28-29). Оно означает принципиальное и постоянное подчинение, которое началось, когда Христос воссел на престол Божий.

Подводя итог, мы можем заключить, что владычество Христа над мёртвыми предполагает сознательное продолжение жизни личности души после смерти.

Вопросы для углублённого изучения

- Как можно объяснить, или различить, владычество Христа:
- у верующих, с одной стороны, и у неверующих – с другой?
- до и после смерти?

86. Можно по праву спросить, как обстояло дело в Шеоле (царстве мёртвых) до того, как Христос принял владычество. Что было иначе? Не было ли раньше Гадеса и рая? Из истории о Лазаре и богаче (Лк. 16) следует, что Гадес и рай существовали уже до смерти и воскресения Христа. Лишь после смерти Христа сказано, что верующие находятся у Него. Рай назван «лоном Авраамовым» и не отмечен присутствием прославленного Человека Христа (и не может быть им отмечен). Тем не менее это место и состояние благословения. Была ли для этих верующих какая-то перемена до и после смерти Христа, мы не знаем. Однако умершие верующие всех времён переживают присутствие Христа со времени Его смерти и Его воскресения, так как Он был в раю, когда умер. С этого момента «быть в раю» означает быть со Христом (Флп. 1:23). Больше мы не можем сказать по этому вопросу, потому что Писание больше об этом не говорит. Неверующие не увидят Иисуса Христа (до суда у белого престола). Они не у Него. Но всем мёртвым, которые умерли в своих грехах, будет – так я верю – ощутимо дано понять, что Христос и теперь владычествует над мёртвыми.

- Как выглядит сознательная жизнь под владычеством Христа?

2.8 Души под жертвенником

Книга Откровение открывает нам завершение путей Бога с творением и даёт нам также сведения о состоянии человека после смерти. В этом данная книга точно совпадает с тем, что уже было выяснено из других частей Нового Завета.

«И когда Он снял пятую печать, я увидел под жертвенником души убиенных за слово Божье и за свидетельство, которое они имели. И возопили они громким голосом, говоря: доколе, Владыка Святый и Истинный, не судишь и не мстишь живущим на земле за кровь нашу? И даны были каждому из них одежды белые, и сказано им, чтобы они успокоились ещё на малое время, пока и сотрудники их и братья их, которые будут убиты, как и они, дополнят число» (Откр. 6:9-11).

При исследовании этого текста мы ограничимся следующими вопросами:

- Кто такие души под жертвенником?
- Где находятся эти души?
- К какому времени относится это событие?

2.8.1 Души мучеников

Иоанн видит здесь души тех, кто был убит за слово Божье и за свидетельство, которое они имели. Почему он говорит здесь о душах мучеников, а не просто о мучениках? В чём разница?

Душа — это та часть мученика, которая продолжает жить после смерти.⁸⁷ Убийцы имеют власть убить только тело, но не душу. Этот факт Господь Иисус даёт в утешение тем, кто будет убит за Его имя:

«И не бойтесь убивающих тело, души же не могущих убить; а бойтесь более Того, Кто может и душу и тело погубить в геенне» (Мф. 10:28).

Именно о таких людях идёт здесь речь. Сами они были убиты за слово Божье, но не их души. Господь Иисус здесь ясно различает душу и тело. Душа бессмертна и не может быть убита, в отличие от тела, которое может быть убито. Поэтому понятие «души» означает здесь, что жизнь в земном

87. Ср. раздел 3.2.

теле окончена смертью, но без перерыва — вне тела — продолжается в другом мире. Иоанн видит души, но не земные тела из плоти и крови, ибо они остались на земле.⁸⁸

В главе 6:9 и 20:4 души однозначно обозначают самих мучеников как личности. Это видно из того, что они говорят и к ним обращаются. Происходит реальный разговор, который не является символическим. Разговор предполагает полное сознание и активные духовные способности, которые у этих душ, очевидно, есть. Тем самым личность мучеников после их смерти полностью сохранилась со всеми признаками, существенными для человеческой личности.

Иоанн *видел* души. Что же видел Иоанн, если у душ больше нет тела? Очевидно, что Иоанн видел человеческие образы, которые он опознал как мучеников. Только человеческие образы могут получить (белую) одежду, которую они могут надеть и носить.⁸⁹

Итак, у душ есть «тело», которое отличается от земного тела, а также от тела в воскресении (ибо воскресение ещё не произошло). Под этим мы понимаем не какое-то особое духовное тело, созданное специально на время промежуточного состояния, а сохранение индивидуальности, к которой относится и узнаваемость личности после смерти и до воскресения. Душа — это сам человек, и в этом промежуточном состоянии она является им таким образом, что в загробном мире она предстаёт в видимом облике. «Внешний облик» души в загробном мире связан с земной телесностью, ибо иначе не было бы узнаваемости на небесах. Для нас в посюстороннем мире это невообразимо. Мы просто отмечаем, что умершие здесь обладают полным сознанием и даже воспринимаются как личности.

Узнаваемость видна и при явлении Моисея и Илии на горе Преображения (Мф. 17:1-8). Там эти двое мужей являются лично в человеческом облике (иначе Пётр вряд ли пришёл бы к мысли построить

88. Значение понятия «душа» в Откровении различно. Семь раз употребляется греческое слово *ψυχη*: 6:9 (личности мучеников); 8:9; 12:11 (жизнь, т. е. земное существование); 16:3 (все живые существа в море); 18:13-14 (душа человеческая, душа); 20:4 (значение как в 6:9). Важный принцип толкования Писания состоит в том, что контекст текста является решающим для значения понятия. В качестве первого шага, разумеется, интересно выяснить, как сами авторы употребляли эти понятия, прежде чем затем исследовать их употребление у других авторов.

89. Откровение полно символически, но не всё нужно толковать символически. Речь здесь идёт о реальных людях, которые были убиты и находятся в реальном месте.

для них купцы). При этом нужно учитывать, что у Моисея и Илии не было тела воскресения, потому что воскресение ещё не произошло. Их внешний облик соответствует состоянию после смерти до воскресения.⁹⁰

В этом месте мы ещё раз упомянем, что понятие «душа» здесь вряд ли можно передать как «жизнь» тела. Что же тогда Иоанн увидел бы под жертвенником? Итак, если понятие «душа» употребляется в этой связи, то речь идёт об узнаваемости личности. Поэтому в Откровении 6:9 и 20:4 употребляется именно слово «душа», ведь речь идёт об узнаваемости этих отошедших, которая зависит и от телесности. После смерти сохраняются личность человека и её облик, т. е. присущий личности и характеризующий её внешний облик.

Подведём итог: души здесь – это личности, которые умерли и находятся вне тела в полном сознании (то есть не во сне души) на небесах.

То, что небеса являются местом пребывания душ, будет показано в следующем разделе.

2.8.2 Под жертвенником

Души видны «под жертвенником». Это выражение тесно связано с тем фактом, что они пожертвовали своей жизнью за слово Божье. То обстоятельство, что они находятся «под» жертвенником, напоминает похожее положение дел в Ветхом Завете. Там кровь некоторых жертвенных животных выливали к подножию медного жертвенника всесожжения (Исх. 29:12; Лев. 4:7-34). Душа – в крови (Лев. 17:10-14). Поэтому смерть человека может быть обозначена и как излияние души (Пс. 140:8 (141:8); Ис. 53:12). В Новом Завете жертва – известный образ посвящения жизни Богу (Флп. 2:17; 2 Тим. 4:6; Рим. 12:1).

Жертвенник встречается в Откровении восемь раз: гл. 6:9; 8:3, 3, 5; 9:13; 11:1; 14:18; 16:7. В Откровении не различаются, как в Ветхом Завете, два жертвенника (медный жертвенник всесожжения и жертвенник курения), хотя в некоторых местах можно думать о медном жертвеннике всесожжения (6:9; 16:7), а в других – о золотом жертвеннике курения (8:3; 9:13).

90. Я сознаю, что это явление представляет собой исключение и поэтому из него нельзя вывести то, что затем будет действительно для всех. Я лишь констатирую, что это исключение убедительно объясняется на основе всех остальных высказываний Библии.

Местоположение жертвенника определено очень точно.

- Он находится в храме, который на небе: «И другой Ангел вышел из храма, находящегося на небе... И иной Ангел, имеющий власть над огнём, вышел от жертвенника» (14:17-18).
- Он стоит перед престолом Бога: «И я видел семь Ангелов, которые стояли пред Богом... И пришёл иной Ангел, и стал пред жертвенником, держа золотую кадильницу; и дано было ему множество фимиама, чтобы он с молитвами всех святых возложил его на золотой жертвенник, который перед престолом» (8:2-3).
- Он стоит в непосредственной близости к Богу: «И я услышал один голос от четырёх рогов золотого жертвенника, стоящего пред Богом» (9:13).

Тем самым ясно, где находятся души мучеников. Они пребывают в непосредственной близости к Богу. Это место соответствует раю, куда пошёл Господь Иисус, когда Он предал Свой дух в руки Отца, умерев на кресте (Лк. 23:43, 46). Господь пошёл в непосредственную близость к Богу, к Своему Отцу. Павел был восхищен в тот же самый «небесный рай», где он слышал неизречённые слова (2 Кор. 12:2-4).

Что делают души под жертвенником? Им было сказано успокоиться на короткое время. Это не покой сна души и не бессознательное существование, а сознательное состояние, в котором покой вкушается как благотворное блаженство. Ясно сказано:

«Блаженны мёртвые, умирающие в Господе, отныне! Ей, говорит Дух, они успокоятся от трудов своих, и дела их идут вслед за ними» (Откр. 14:13).

Для них время трудов и усилий прошло. Они наслаждаются тем, что могут отдыхать в присутствии Бога. Связь душ с жертвенником позволяет также сделать вывод, что это место поклонения (Откр. 8:3). Святые, созерцая славу Бога в лице Христа, будут в изумлении поклоняться.

Повторим: души находятся перед престолом Бога в Его непосредственной близости и отдыхают от своих дел. Они созерцают славу Бога и воздают Ему хвалу.

Здесь мы отмечаем поразительное совпадение места пребывания усопших святых с остальными высказываниями Нового Завета, чего при

единстве Писания и нельзя ожидать иначе. Всех усопших святых без исключения мы находим в том месте, которое Господь Иисус называет раем. Они пребывают у Христа и там они дома, то есть дома у Господа.

2.8.3 К какому времени относится это событие?

Мы ещё раз возвращаемся к тому, что души – это умершие люди, которые ещё находятся в состоянии смерти. Сказано, что они были убиты (ст. 9), что их кровь пролилась (ст. 10) и что они были умерщвлены (ст. 11). Они находятся под жертвенником. Их называют не «братьями», как ещё живущих сотрудников (ст. 11б), а «душами», потому что они ещё не воскресли. Воскресение этих мучеников на момент снятия пятой печати (6:9) ещё не произошло.

Почему мы считаем, что воскресение ещё не произошло? Они вызывают об отмщении за совершённую над ними несправедливость. Это желание не исполняется немедленно. Им сказано, что они должны подождать короткое время, пока их братья, которые ещё на земле, тоже не завершат свою жизнь мученической смертью. Отмщение за кровь Своих рабов (19:2) совершит Сам Господь Иисус Христос при Своем могущественном явлении. Только при явлении Христа произойдёт воскресение (20:4). Следовательно, до тех пор оно не произошло, поскольку братья ещё на земле и подвергаются гонениям.

Итак, из немногих указаний, которые упоминаются при пятой печати, мы можем заключить, что воскресение братьев и пришествие Христа ещё не произошли. Сцена в 6:9-11 описывает состояние души после смерти.

2.8.4 Требование отмщения

Теперь мы ещё раз вернёмся к требованию отмщения со стороны душ. Те, кто отрицает сознательную жизнь после смерти, понимают эти слова не как сказанные лично, а объясняют их чисто символически (ср. Быт. 4:10; Иак. 5:4; Лк. 19:40). Кроме того, они утверждают, что христиане никогда не вызывают об отмщении, потому что хотят подражать примеру Христа, Который даже на кресте молился за Своих убийц. Поэтому кровь, как и кровь Авеля, может будто бы требовать отмщения лишь символически.

Действительно примечательно, что души требуют отмщения и тем самым в самом деле не соответствуют христианскому образу мыслей.

Однако они отреклись бы от христианского образа мыслей только в том случае, если бы были христианами. Решение этого вопроса зависит от того, как толковать Откровение исторически. Это касается прежде всего вопроса, находимся ли мы, христиане, с исторической точки зрения в начале Откровения, в его середине или уже в его конце. Не имея возможности подробно останавливаться на этом здесь, я кратко изложу исторические или пророческие рамки согласно моему пониманию.

Согласно делению в Откровении 1:19, семь посланий дают пророческий обзор истории христианской церкви от её начала до её конца. Следовательно, возрождённые христиане начиная с главы 4 находятся уже не на земле, а на небесах. Там христиане вместе с верующими из ветхозаветного времени представлены как прославленные верующие в образе 24 старейшин.

После того как христиане окажутся на небесах, люди как из Израиля (Откр. 7:3-8), так и из народов (Откр. 7:9-12) придут к вере. Это значит, что души под жертвенником – не христиане и не принадлежат к церкви Божьей. Души под жертвенником поверили проповеди Евангелия Царства, которое будет проповедоваться после восхищения церкви (Мф. 24:14). Они будут убиты за свою веру. Их вопль об отмщении типично ветхозаветный (Втор. 32:43; 4 Цар. 9:7; Пс. 78:10 (79:10)), а не христианский. Поэтому нет необходимости понимать требование отмщения символически, ибо оно соответствует пониманию и положению верующих во время великой скорби.

Вопросы для углублённого изучения

- В каком смысле рассказ о «душах под жертвенником» может быть для нас утешением?
- Почему здесь речь идёт об умерших святых?
- Какое тело у них есть?

2.9 Вечная жизнь

Когда занимаешься состоянием человека после смерти, в воскресении или в вечности, почти неизбежно сталкиваешься с тем, что Библия называет «вечной жизнью»⁹¹. Не в последнюю очередь вечная жизнь как

91. Все места в Новом Завете, где говорится о вечной жизни: Мф. 19:16, 29; 25:46; Мк. 10:17, 30; Лк. 10:25; 18:30; Ин. 3:15, 16, 36; 4:14, 36; 5:24, 39; 6:27, 40, 47, 54, 68; 10:28; 12:25, 50; 17:2, 3; Деян. 13:46, 48;

уникальный элемент христианской вести противостоит смерти и тленности. Сколько бы заплатил человек, если бы мог приобрести эту жизнь, чего бы он только не отдал, чтобы обладать ею! Через Сына Божьего мы действительно можем получить эту жизнь, и притом не платя. Поэтому в связи с вечной жизнью речь может идти только о верующих. Только они имеют вечную жизнь, потому что они верят в Сына Божьего и покоряются Ему.⁹² Они обладают вечной жизнью как даром благодати Бога (Рим. 6:23).

Какое значение имеет вечная жизнь в отношении смерти верующего? Может ли быть так, что он в смерти отдаёт или теряет вечную жизнь, а в воскресении получает её в дар заново?

Прежде чем исследовать этот вопрос, мы должны сначала выяснить, что такое вообще вечная жизнь.

2.9.1 Что такое вечная жизнь?

Ничто и никто не вечен, кроме Бога. Он – Вечный, у Которого нет ни начала, ни конца (Быт. 21:33; Ис. 40:28; Рим. 16:26). Поэтому вечная жизнь – это жизнь Самого вечного Бога. О вечном Сыне Божьем, Иисусе Христе, сказано: «Сей есть истинный Бог и жизнь вечная» (1 Ин. 5:20). О Себе Самом Он свидетельствует: «Я есмь путь и истина и жизнь» (Ин. 14:6; ср. 11:25). Вечная жизнь олицетворена в Сыне. Он имеет жизнь в Самом Себе (Ин. 1:4) и поэтому был Единственным, Кто мог открыть её. «Вечная жизнь – это сознательная, мыслящая, волящая, чувствующая, познающая, любящая жизнь Самого Бога».⁹³

С этой жизнью тесно связан ещё один признак Бога: Бог живёт на небесах (Пс. 113:11 (115:3); Мф. 6:9 и др.), и поэтому вечная жизнь – это жизнь неба. Там её дом. Эта жизнь не принадлежит к сфере природной жизни этого творения. Она принадлежит иному миру, который лежит вне области человеческих чувств (2 Кор. 4:18).

В этом значении Иисус говорит Никодиму о вечной жизни. Он называет её «небесным» (Ин. 3:12). Вечная жизнь – это жизнь в доме Отца

Рим. 2:7; 5:21; 6:22, 23; Гал. 6:8; 1 Тим. 1:16; 6:12; Тит. 1:2; 3:7; 1 Ин. 1:2; 2:25; 3:15; 5:11, 13, 20; Иуд. 21.

92. Ин. 3:16, 36; 6:40, 47, 54; 10:28; 11:25; 1 Ин. 5:13.

93. W.J. Ouweeneel, *Das ewige Leben*, Neustadt (Ernst-Paulus Verlag), 1980; с. 9.

(Ин. 14:3), отмеченная общением (1 Ин. 1:2-3) и любовью (Ин. 17:24) Отца и Сына.

Вечная жизнь — это воплощение полноты небесного благословения (Еф. 1:3) и духовного богатства, которое даровано верующим во Христе. К этому относится то, что они поставлены в общение Отца и Сына (1 Ин. 1:1-4; Ин. 14:23; 1 Кор. 1:9). Вечной жизнью они обладают уже сейчас, они не ждут, чтобы получить её в будущем (Ин. 3:36; 5:24).

2.9.2 Вечная жизнь и бессмертие

Эти понятия часто смешивают, как будто вечная жизнь и бессмертие — одно и то же. Это большое заблуждение. Из приведённых выше замечаний ясно, что вечная жизнь означает прежде всего не продолжительность во времени или длину жизни (количество), а описывает «качество» жизни. Качество вечной жизни состоит в том, что это жизнь вечного Бога, Который живёт на небесах. Эта жизнь несёт с собой всю полноту Бога, которая есть в Сыне. Это жизнь, которой наслаждаются в доме Отца, где триединый Бог обитал от всей вечности.

Поэтому недостаточно приравнивать вечную жизнь к бессмертию или вечному существованию.⁹⁴ Разумеется, вечная жизнь включает в себя и бессмертие, иначе она не была бы «вечной» жизнью. Но значение вечной жизни далеко выходит за пределы временного аспекта.

Если употреблять «вечную жизнь» и «бессмертие» как синонимы, легко можно прийти к ложному выводу, что неверующие люди, которые не обладают вечной жизнью, не имеют вечного существования. Но вечное существование не зависит от обладания вечной жизнью.

Ещё раз: вечная жизнь — это не только жизнь, которая никогда не кончается, но совершенно иная жизнь. Этой жизнью неверующий не обладает. Иоанн ясно показывает это, когда говорит о тех, кто не увидит «[вечной] жизни». На них пребывает гнев Божий (Ин. 3:36). Но гнев Божий не исчерпывается тем, что человек уничтожается с последствием вечной смерти. Гнев Божий направлен против ответственных созданий и потому может «пребывать» навсегда только на людях, которые и

94. Читатель может сам попробовать читать вместо вечной жизни «бессмертие». Он быстро заметит, что эти понятия лишь в очень немногих случаях взаимозаменяемы.

существуют всегда, то есть вечно. Этот стих ясно показывает, что между вечной жизнью и вечным существованием есть большое различие.

2.9.3 Как человек может получить жизнь Божью?

Люди не могли бы получить вечную жизнь, жизнь Бога, если бы Сам Бог не стал человеком. Именно это и произошло. Апостол Иоанн говорит о Слове жизни, Которое есть Сам Христос: «ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам» (1 Ин. 1:2).

Христос — это Слово (*logos*) жизни, т. е. совершенное выражение и откровение жизни, потому что в Нём жизнь (Ин. 1:4; 14:6). Он имеет жизнь как Человек в Самом Себе, и потому Он может сообщить её людям (Ин. 5:26). Слово стало плотью, чтобы принести миру жизнь, потому что люди лежали в смерти (Ин. 5:24; Еф. 2:1). Духовная смерть была следствием греха. Поэтому Сын Божий должен был стать умилованием за наши грехи (1 Ин. 4:9-10), чтобы мы могли получить жизнь.

Это «духовная» жизнь, которую получают те, кто духовно мёртв в своих грехах (Кол. 2:13). Они получают жизнь как дар Бога, когда верят во имя Сына Божьего (1 Ин. 5:13). Для этого необходимо вмешательство Бога через возрождение, так как человек не может произвести это рождение сам из себя (Ин. 1:13). С возрождением начинается история духовной жизни таких людей, чтобы уже никогда не закончиться.

Эта жизнь становится их достоянием, так что они имеют её в самих себе (Ин. 6:53; 1 Ин. 3:15). В то же время сказано, что они имеют её в Сыне (1 Ин. 5:11), потому что могут обладать ею только в зависимости от Него, Источника жизни. Они не могут иметь её вне Его. Так они становятся «причастниками» Божественного естества (2 Пет. 1:4) — подобно тому как лист может быть свежим и зелёным только на ветке.

2.9.4 Как верующие обладают вечной жизнью?

Жизнь, которую верующие получили через возрождение (Ин. 3; 1 Пет. 1:23-25) и которой они обладают пред Богом, — это «вечная жизнь». Это значит, что эта жизнь — не просто составная часть верующих, которая могла бы снова (по какой бы то ни было причине) от них отделиться. Она

не подобна ценному подарку, который при определённых обстоятельствах можно снова потерять. Вечная жизнь стала жизнью верующих; это их состояние и их новое существование пред Богом во Христе. Это новое существование как оживших из мёртвых Павел описывает как новое творение,⁹⁵ как дело Бога.⁹⁶ Через получение новой жизни грешник становится новым человеком.

Для иллюстрации сказанного выше: нашу природную жизнь (греч. *bios*) мы не носим с собой, как пакет, который можно потерять без последствий. Кто теряет её, тот умирает. Природная жизнь – это ведь всё наше земное бытие, которое заканчивается телесной смертью. С этим сравним и тот способ, каким мы обладаем вечной жизнью. Если бы вечную жизнь можно было потерять, то тем самым было бы разрушено новое творение. Но дело обстоит как раз наоборот. Новое творение больше не может быть разрушено, потому что оно – дело Бога во Христе Иисусе.

Жизнь на земле включает в себя сознательное существование, которое делает человека личностью. Это способность выражать себя, сила мыслить, чувствовать, познавать, любить. Эти признаки земной жизни мы можем перенести на вечную жизнь. Как природная жизнь делает человека личностью, так Павел говорит о новой личности, о новом «я»: «...уже не я живу, но живёт во мне Христос» (Гал. 2:20). Верующий обладает новой жизнью таким образом, что она делает его новой личностью. Поэтому мы теперь можем быть подражателями Бога, потому что имеем Его жизнь и Его природу. Сила этой жизни – Святой Дух, Который дарован нам так же, как и вечная жизнь.

На это состояние и на это существование смерть больше не имеет влияния, потому что вечная жизнь, разумеется, не может умереть.

Теперь, когда мы очертили характер, значение и масштаб вечной жизни, обратимся к нашему исходному вопросу.

2.9.5 Вечная жизнь и смерть

Что происходит с вечной жизнью, когда верующий умирает? Какое значение имеет вечная жизнь для усопших? Это ключевой вопрос в

95. Вечная жизнь, разумеется, не является творением, но тот факт, что верующие теперь обладают ею и что она характеризует их новое состояние, можно рассматривать как часть нового творения.

96. 2 Кор. 5:17; Гал. 6:15; Еф. 2:5, 10; 4:23-24; Кол. 3:9-11.

отношении состояния верующих после смерти.

Господь Иисус даёт на этот вопрос ясный ответ: «Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрёт, оживёт; и всякий, живущий и верующий в Меня, не умрёт вовек» (Ин. 11:25-26). Тот факт, что Господь Иисус Христос в Своей Личности есть воскресение и жизнь, имеет для верующих — как живущих, так и умерших — далеко идущие и благословенные последствия.

2.9.6 Умершие верующие

Что означает для верующих, которые умерли, слово Господа о том, что Он

- есть воскресение?
- есть жизнь?

Они будут жить, потому что однажды воскреснут. Мы уже видели раньше, что здесь имеется в виду телесное воскресение. Поскольку Он есть воскресение, оно означает конец их телесной смерти и возвращение в жизнь. Это надежда воскресения, которая основана на Его Личности, на Его деле умилоствления и на Его воскресении. Вечная жизнь — залог того, что тело будет воскрешено. Тогда и тело в полной мере будет участвовать в вечной жизни.

Они будут жить, даже если умрут: здесь обозначено состояние верующего непосредственно после смерти. Когда верующий умирает, жизнь со всеми признаками вечной жизни (см. раздел 2.9.4) сохраняется. Смерть не затрагивает вечную жизнь, она невредимой проходит через «врата смерти». Конкретно это значит, что новая жизнь, то есть новое «я» верующего, личностное сознание нового человека, сохраняется и после смерти. Вечная жизнь неразрывно связана с верующим.

В этой связи ещё раз становится ясно, что вечная жизнь уже никогда не может быть отделена от верующего. Он, даже если умирает, продолжает жить в силе и сознании этой жизни. Общение с Отцом и Сыном, которое стало возможным только благодаря вечной жизни, не прерывается.

2.9.7 Живущие верующие

В Евангелии от Иоанна 11:26 Господь говорит, что означает для живущих то, что Он есть воскресение и жизнь: живущие не умрут вовек. Эту истину Господь высказывает ещё дважды в другом месте: «Сей-то есть хлеб, спешший с небес. Не так, как отцы ваши ели манну и умерли: ядуший хлеб сей жить будет вовек» (Ин. 6:58); и «кто соблюдёт слово Моё, тот не увидит смерти вовек» (Ин. 8:51).

Примечательно, что Господь в первой части стиха в Евангелии от Иоанна 11:26 говорит о верующих, которые умерли, хотя во второй части Он говорит, что верующие вообще больше не умирают. Однако верующий всё ещё умирает так же, как и неверующий. Есть ли здесь противоречие? Во второй части стиха смерть имеет иной аспект. Смерть верующих и смерть неверующих – не одно и то же. Верующий, который умирает, не увидит вечной смерти, навстречу которой неверующий идёт после своей телесной смерти. Телесная смерть ведёт грешника навстречу вечному суду, а это вечная смерть (Откр. 20:14), ибо «человекам положено однажды умереть, а потом суд» (Евр. 9:27). Грешнику не остаётся ничего, кроме смерти и суда. Для него больше нет ни надежды, ни помощи. Это смерть неверующего!

Этой смертью грешника верующий не умрёт. Действие греха на человека (смерть) для верующих полностью упразднено воскресением Христа. Они уже сейчас имеют новую природу, которая больше не может умереть, – даже если им ещё предстоит пройти через телесную смерть. Это жизнь Того, Кто в силе Божественной жизни победил смерть. Поскольку Он есть воскресение, это жизнь, над которой смерть больше не имеет власти.

Верующий, живёт ли он или умер, *всегда* живёт в силе и сознании вечной жизни. Тело исключено из этого смертью лишь на определённое время.

Итог: вечная жизнь является достоянием верующего в трёх различных периодах, в которых он находится. Она начинается во время его земной жизни, когда он рождается свыше. Затем она является его достоянием и после смерти. Наконец, она ведёт к вечному совершенству в воскресении.

2.9.8 Будущая форма вечной жизни

Как апостол Павел (в Рим. 5:21 и 6:22), так и синоптики (в Мф. 18:8; 25:46; Мк. 10:30; Лк. 18:30) говорят о вечной жизни в её будущей форме, а не как о нынешнем достоянии, как это имеет место у Иоанна.

Павел связывает полное обладание вечной жизнью и наслаждение ею с нетлением в воскресении. Он говорит, что воздаянием тем, «которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и нетления [тела в воскресении]», будет вечная жизнь (Рим. 2:7). Для Павла вечная жизнь в её полном значении – это уподобление воскресшему Христу во славе. Это та атмосфера, в которой вечная жизнь у себя дома.

Пока что мы, живущие на земле, имеем вечную жизнь в смертном теле. В воскресении мы будем облечены в «вечную хижину» (2 Кор. 5:1). Это тело, которое будет полностью соответствовать вечной жизни, состоянию совершенства. Иоанн тоже знает этот аспект вечной жизни.⁹⁷

Надежда и ожидание вечной жизни (Тит. 1:2; 3:7; Рим. 6:22) состоят в том, чтобы вскоре переживать небесное, вещи дома Отца, и наслаждаться ими в окружении и атмосфере, присущих той жизни.

2.9.9 Святой Дух

Святой Дух дан нам.⁹⁸ Не вдаваясь здесь в дальнейшие подробности, я указываю на то, что Он, как говорит Иисус, пребудет с нами вовек:

«...и Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет» (Ин. 14:16-17).

Следовательно, Дух Божий с нами и в смерти. И тогда Он – наша сила. Как и вечная жизнь, Он в этот промежуточный период является гарантией того, что мы будем у Иисуса в полном сознании, в полной силе и познании. Именно для этого Дух Божий дан нам как залог, как ручательство в отношении этого мгновения:

97. Ин. 4:36; 12:25; ср. 1 Ин. 3:1-2.

98. Ин. 7:39; 14:16; 15:26; Деян. 1:8; 19:2; Рим. 8:9, 11, 14-16; 1 Кор. 2:12; 3:16; 6:19; 2 Кор. 1:22; Еф. 4:30; 1 Фес. 4:8; 2 Тим. 1:14; Иак. 4:5.

«На сие же самое и создал нас Бог и дал нам залог Духа» (2 Кор. 5:5).

То, что даровано нам Богом в нашей жизни, будет нашим и в смерти!

2.9.10 Вывод

В заключение относительно главного вопроса «Каково состояние верующих после смерти?» мы можем констатировать следующее: как вечная жизнь, так и Святой Дух являются ручательством того, что верующий после смерти продолжает жить в сознательном общении со Христом.

Жизнь в верующем не может умереть (даже тогда, когда умирает внешний человек), потому что он обладает ею в Сыне, Который живёт во всю вечность. Верующий также больше не может её потерять, потому что иначе он потерял бы всё своё существование, которое он имеет как рождённый от Бога. Это новое существование – дело Бога, новое творение, которое не может быть разрушено и никогда не будет иметь конца.

Точно так же все признаки Святого Духа, Который нам дарован, будут определять наше бытие в смерти.

Вопросы для углублённого изучения

- Отличите «вечную жизнь» от «бессмертия»!
- Чем смерть верующего отличается от смерти неверующего? Обратите при этом внимание на высказывание Иоанна 11:26!
- Какое значение имеет Святой Дух для промежуточного состояния?

2.10 Духи в темнице

«Духи в темнице» – это понятие, которое непосредственно связано с нашей темой. Оно встречается в Священном Писании только один раз, а именно только в 1-м послании Петра. Именно в этом и состоит трудность его правильного понимания. Пётр пишет во втором послании, что некоторые из посланий Павла трудны для понимания (2 Пет. 3:16). Однако здесь это, пожалуй, относится и к его собственному посланию, ибо отрывок, в котором упоминаются духи (1 Пет. 3:19-20), принадлежит к самым трудным отрывкам Нового Завета. Это привело к тому, что в истории церкви было и сегодня ещё есть много самых разных

толкований.⁹⁹

Сам Пётр называет важнейший принцип толкования Писания, а именно «что никакого пророчества в Писании нельзя разрешить самому собою» (2 Пет. 1:20). Поэтому и этот текст мы исследуем в свете всех мест Писания Нового Завета, которые мы уже рассмотрели в разделах 2.1–2.9 и которые дали нам всеобъемлющую картину состояния между смертью и воскресением как праведников, так и неправедных.

Пётр пишет *пришельцам, рассеянным*:

«Потому что и Христос, чтобы привести нас к Богу, однажды пострадал за грехи, праведник за неправедных, быв умерщвлён по плоти, но оживлён Духом, в Котором Он и пошёл и проповедал духам, находящимся в темнице, которые некогда были непослушны, когда ожидало их Божье долготерпение во дни Ноя, во время строения ковчега, в котором немногие, то есть восемь душ, спаслись через воду» (1 Пет. 3:18-20).

2.10.1 Намерение Петра

Петра не занимает вопрос о том, каково состояние после смерти. Никто не спрашивал его об этом и не приносил ложного учения, которое нужно было бы опровергнуть.¹⁰⁰ Верующие, которым пишет Пётр, подвергались жестоким гонениям ради Иисуса.¹⁰¹ Он хотел ободрить их в этой трудной ситуации. Поэтому он сравнил их положение с положением Ноя в дни перед потопом. Ной вместе со своими родными составлял меньшинство всего лишь из восьми душ. По слову Господа он вместе со своими сыновьями строил на суше корабль. Больше никто за ним не последовал. Как Ной не видел Бога, так и верующие не видели Христа (1:8), это было делом веры. Пример Ноя, а также действие и присутствие Христа через Его Духа должны были побуждать их выстоять, даже если их весть отвергали и им несправедливо досаждали.

99. См. об этом: William Kelly, *Christ Preaching to the Spirits in Prison*, The Bible Treasury, Vol. 9, 1872; а также: Jürgen Kuberski, *Eine Höllenfahrt Jesu?*, Bibel und Gemeinde, 2/1988; а также: H.L. Heijkoop, *Der erste Brief des Petrus*, Neustadt (Schriftenverlag Ernst Paulus) 1978. См. об этом также Приложение.

100. Это делал Павел, например, в 1 Кор. 15, где он выступает против отрицания воскресения.

101. 1 Пет. 1:6; 2:12, 19-21; 3:14, 17; 4:1, 4, 12, 16; 5:8-9.

2.10.2 Моё объяснение текста

Страдающий Христос – образец для верующих, которым, как и Ему, приходилось страдать за добрые дела. В этом стихе речь идёт о страданиях Христа за грехи. Как Праведник Он умер за неправедных с целью привести их к Богу. Это искупительные страдания Христа, которые верующим не нужно было претерпевать. Умилостивление, совершённое Христом, принесло Ему смерть, Он был «умерщвлён по плоти». Но это не было концом, ибо Он воскрес из мёртвых в силе Духа Божьего (Рим. 1:4; 8:11).

В этом Духе – не как Человек на земле – Он пошёл и проповедал духам в темнице, которые некогда были непослушны. Святой Дух, иными словами Дух Христов (1 Пет. 1:11), действовал в Ное, проповеднике праведности (2 Пет. 2:5). Проповедь современникам Ноя продолжалась до тех пор, пока строился ковчег. Никто из них не обратился, все они умерли из-за своего непослушания в водах потопа. Теперь Дух Христов с той же целью действовал в верующих (1 Пет. 4:14; ср. 1:11), которым писал Пётр, чтобы через них распространять свидетельство о благодати Бога.

Пётр называет умерших из времени Ноя «духами в темнице». Они не поверили благой вести (1 Пет. 4:6) и упустили долготерпение Бога в течение многих лет, пока строился ковчег. Поэтому в смерти начинается их суд (Евр. 9:27), и они оказываются в Гадесе, месте мучений (Лк. 16:23), который здесь называется темницей. И в этом заключается побуждение для верующих. Их весть и их надежда, о которой они должны были давать отчёт (1 Пет. 3:15), были совершенно истинны. Все, кто не последовал их вести, попадут в то же самое место. И их после смерти ожидала темница. Там было бы их место до дня воскресения и до великого дня суда, как Пётр пишет вскоре после этого:

«...они дадут ответ Имеющему вскоре судить живых и мёртвых» (1 Пет. 4:5).

Ной был спасён в ковчеге через воды потопа. Его противополож, крещение, спасает теперь и верующих, поскольку и они, подобно Ною, на земле приводятся в новое положение. Отделённые от мира и своих

современников (Деян. 2:40-41), они служили теперь воскресшему и прославленному Христу, Которому дана вся власть.

Под следующими заголовками я подробнее останавливаюсь на некоторых понятиях и объяснениях, которые я не считаю библейскими.

2.10.3 Умерщвлён по плоти – оживлён Духом

Хотя объяснение обоих выражений уже было дано выше, я упомяну здесь ещё некоторые аспекты. О выражении «умерщвлён по плоти» нет различных мнений. Без сомнения, здесь имеется в виду искупительная смерть Христа. Его смерть противопоставлена тому, что последовало за ней, а именно Его воскресению. Воскресение обозначено как «оживлён Духом». «Оживлён» – это то же выражение, что и в Римлянам 4:17; 8:11; 1 Коринфянам 15:22, 36, 45. Но воскресение означает не «оживление» духа Господа, а воскресение тела (Ин. 2:19-22).

Это Святой Дух Божий действует при воскресении, ибо о Нём сказано: «Дух животворит» (Ин. 6:63). Павел говорит о Святом Духе в связи с воскресением Господа, а также верующих:

«...и открылся... Сыном Божьим в силе, по Духу святыни, через воскресение из мёртвых, о Иисусе Христе, Господе нашем» (Рим. 1:4).

«Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас» (Рим. 8:11).

В Господе Иисусе обитает вся полнота Божества телесно (Кол. 1:19-20; 2:9), то есть триединный Бог. Все три Лица Божества участвовали в деле искупления, а значит, и в Его воскресении.

В этом Духе Он пошёл и проповедал. Следовательно, Он делал это не лично, т. е. не как Человек из плоти и крови. Это был Дух Христов,¹⁰² Который уже до вочеловечения Христа действовал в пророках Ветхого Завета (1 Пет. 1:11) и Который и теперь действует в проповеди Евангелия и там называется «Святым Духом» (1 Пет. 1:12).

Во дни Ноя Дух Божий действовал через Ноя, которого Пётр называет «проповедником праведности» (2 Пет. 2:5). И Моисей говорит о действии

102. Выражение «Дух Христов» или «Дух Иисуса» встречается в Деян. 16:7; Рим. 8:9; Фил. 1:19; 1 Пет. 1:11; «Дух Господень» – в Деян. 5:9; 8:39; 2 Кор. 3:17. Во всех местах это Святой Дух Божий.

Духа Божьего во времена Ноя (Быт. 6:3) в связи с судом через потоп. И в Новом Завете мы находим параллель, где сказано, что Христос проповедовал, возвещая мир (Еф. 2:17). Но и там Он делал это не лично, а через Своих служителей. Он вознёсся на небо и больше не присутствовал лично.

2.10.4 Проповедь духам в темнице

Среди самых различных толкований существует широкое согласие в том, что Христос в короткое время между Своей смертью и Своим воскресением лично проповедовал духам в Гадесе. С этим связаны далеко идущие вопросы.

2.10.5 Содержание проповеди

Хотя из многообразия объяснений можно заключить, что содержание проповеди, то есть сама весть, неизвестно, я могу представить себе проповедь только с целью привести людей к покаянию, чтобы они были спасены. Таково в целом значение «проповеди».¹⁰³ Эту проповедь определяет сам Пётр. Он говорит, что мёртвым была возвещена благая весть (4:6). Поэтому подобная проповедь в Гадесе означала бы, что умершим был предоставлен второй шанс для покаяния.

Объяснения содержания проповеди простираются от провозглашения победы Христа до возвещения благой вести. Представление о том, что умершим возвещается победа Христа, нигде в Писании не упоминается. Оно имеет мало смысла ещё и потому, что так или иначе однажды наступит время, когда все — а не только люди, умершие до момента смерти Христа, — признают владычество Христа. Павел говорит, что земные (т. е. живые) и преисподние (т. е. мёртвые) включены в это:

«...дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» (Флп. 2:10-11).¹⁰⁴

103. Например, Мф. 26:13; 1 Кор. 1:23; Гал. 2:2; Флп. 1:15.

104. Из Филиппийцам 2:11 нельзя понять, в какой момент это произойдёт и будет ли это для всех названных один и тот же момент. Однако в согласии с другими местами Писания можно сделать вывод — в особенности из судебных заседаний, — что речь идёт о суде над живыми и мёртвыми перед великим престолом, который тогда постигнет всех одновременно. В этом смысле и Господь Иисус говорит о «дне суда» (Мф. 10:15; 11:22, 24; Лк. 10:14).

Проповедь как призыв к покаянию, обращённый к духам в темнице между смертью и воскресением Христа, следует отвергнуть ещё и по следующим причинам:

- У нас нет в Писании никакого другого указания, которое подкрепляло бы этот взгляд. Напротив, Христос пошёл в рай к верующим, а не в Гадес, как Он Сам сказал в Евангелии от Луки 23:43.
- Пётр говорит, что Он был оживлён после того, как умер. Он не говорит о том, что произошло между смертью и воскресением.
- Невозможно понять, почему именно тем людям, о которых прямо сказано, что при жизни они испытали долготерпение Бога и отвергли его, проповедуется ещё раз. Свидетельство Писания ясно: после смерти больше нет возможности для покаяния.
- Это означало бы, что Он проповедовал исключительно только тем людям, которые умерли во время потопа. Очевидно, речь здесь идёт именно об этих людях. Но как же быть с людьми, которые умерли раньше или позже, — в целом их, несомненно, гораздо больше, чем этих? Тогда ведь все умершие должны были бы иметь возможность услышать проповедь.

И это тоже не имеет смысла и открывает возможность покаяния после смерти. Однако это неверно и не является учением Священного Писания. Поучения Иисуса в Евангелии от Луки 16 о Гадесе ясно показывают, что после смерти больше нет никаких перемен. Великая, непреодолимая пропасть отделяет место благословения от места мучения.

2.10.6 Души и духи

Восемь человек, которые были спасены в ковчеге, названы «душами». Пётр употребляет в первом послании слово «душа» шесть раз.¹⁰⁵ Пять раз он понимает под «душой» сущностный элемент верующего, только один раз — в нашем тексте — он имеет в виду всего человека. Если бы он сказал здесь «люди» вместо «души», значение было бы тем же, ибо так понятие «душа» часто употребляется в Писании.¹⁰⁶ Это значение слова «душа» встречается и в нашем сегодняшнем словоупотреблении.

105. 1:9, 22; 2:11, 25; 3:20; 4:19.

106. Например, Быт. 12:5; Исх. 1:5; Чис. 31:35; Деян. 2:41; 7:14.

Если же «душа» обозначает человека, каким он жил на земле во времена Ноя, то каково значение «духов», которые находятся в темнице? Обозначает ли понятие «духи» умерших людей? Однозначно можно констатировать, что «дух» нигде не употребляется для человека, живущего на земле, – в явном отличии от «души». Разумеется, слово «дух» очень часто употребляется в связи с человеком, но тогда исключительно как сущностная составная часть человека, как это бывает и с душой. Слово «дух», напротив, употребляется для ангелов – как для тех, которые служат Богу, так и для демонов, то есть падших ангелов (например, Мф. 10:1; Откр. 12:8).

2.10.7 Являются ли эти духи падшими ангелами?

Однако мнение, будто здесь речь идёт об ангелах, которые теперь заключены в глубочайшей бездне, этим не обосновано.¹⁰⁷ При этом ссылаются на следующие места Библии:

«Ибо если Бог ангелов согрешивших не пощадил, но, низвергнув в глубочайшую бездну [греч. Tartarus], предал узам адского мрака блюсти на суд...» (2 Пет. 2:4; ср. Пуд. 6),

в связи с Бытием 6:2-4:

«...тогда сыны Божьи увидели дочерей человеческих, что они красивы, и брали их себе в жёны, какую кто избрал. И сказал ГОСПОДЬ: не вечно Духу Моему быть пренебрегаемым человеками, потому что они плоть; пусть будут дни их сто двадцать лет. В то время были на земле исполины, особенно же с того времени, как сыны Божьи стали входить к дочерям человеческим, и они стали рождать им».

В узах, о которых пишет Иуда, видят параллель к темнице, о которой пишет Пётр. Событие в Бытии 6, где ангелы соединяются с женщинами, несомненно относится ко времени Ноя. Христос будто бы принёс этим падшим, а теперь связанным и хранимым для суда ангелам некую весть. Но это не может быть весть благодати и спасения, потому что Господь, согласно Евреям 2:16, не принимает ангелов, чтобы освободить их.

107. См. Kenneth S. Wuest, *First Peter in Greek New Testament*, Michigan (Eerdmans Publishing), 1942.

В Писании нет никаких указаний на то, что Христос возвестил ангелам Свою победу на Голгофе, и это также не имеет смысла, потому что для них есть день суда, который уже определён. Христос будет Судьёй (ср. 1 Кор. 6:3). Тогда так или иначе произойдёт явление Его власти и величия.

В конечном счёте не требуется никакого провозглашения могущества Христа, потому что падшим ангелам, демонам или нечистым духам, могущество Христа было известно и до Голгофы, причём и в отношении суда, и они боялись Его могущества (Лк. 8:27-33; Мф. 8:29). Бесы веруют и трепещут (Иак. 2:19) и без какой-либо вести, которую возвещал бы им Христос.

Из Бытия 6 можно понять, что ангелы соединились с женщинами до времени Ноя, и потому это событие не обязательно приходится на дни Ноя.

Неверно понимать в этом месте под «духами» ангелов, даже если и кажется, что есть точки соприкосновения. Здесь снова важно учитывать контекст и всё свидетельство Писания.

2.10.8 Духи – умершие люди

Здесь современники Ноя названы «духами», потому что теперь, во время написания послания, они находились в темнице. Словом «темница» указывается на последствие их непослушания, ибо их суду нет конца. Их существование после смерти проходит не в теле из плоти и крови, они находятся «вне тела», если употребить выражение Павла (2 Кор. 5:8). Поэтому они называются духами. Другое обозначение для лиц, которые здесь названы духами, Пётр употребляет несколькими стихами ниже. Эти стихи ещё относятся к процитированным выше стихам и, собственно, образуют завершение хода мысли:

«Ибо для того и мёртвым было благовествуемо, чтобы они, быв судимы по человеку плотию, жили по Богу духом» (1 Пет. 4:6).

Теперь они – если смотреть на дух-душу – духи в темнице. Если смотреть на их тело, то теперь они мёртвые. Оба описания объясняют одно и то же состояние, но с двух сторон. Один раз это телесный аспект («мёртвые»), а другой раз – аспект духа-души. Благая весть была возвещена не тем, кто тогда был мёртв, а тем, кто мёртв теперь и кто тогда, услышав весть ещё

живыми людьми, погиб в потопе.¹⁰⁸

Таково значение слова «духи», которое — даже без знания языка оригинала — можно понять из контекста.

Есть ещё одно место, где говорится о духах, то есть о людях после их смерти:

«...но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога живого, к небесному Иерусалиму и тьмам Ангелов, к торжествующему собору и церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судье всех Богу, и к духам праведников, достигших совершенства» (Евр. 12:22-23).

В этом великолепном перечислении в конце стоит понятие, которое интересует нас в этой связи: «духи праведников, достигших совершенства».¹⁰⁹ Здесь, таким образом, духи отделены от своего тела и образуют часть собрания первенцев. Только о них идёт речь в этом понятии, ибо только грешники были оправданы кровью Иисуса. Для ангелов кровь Иисуса не имеет силы. Духи не могут быть ангелами, потому что те в этом перечислении названы отдельно.

2.10.9 Темница

Действительно ли темница — это Гадес? Ответить на этот вопрос непросто, так как понятие «темница» в связи с духами мы находим в Писании только один раз.

Слово «темница» употребляется здесь не в ином смысле, чем мы знаем его и по другим местам в Новом Завете.¹¹⁰ Преступника берут под стражу, и он не может покинуть это место¹¹¹, пока не решён вопрос о его вине.

108. Некоторые толкователи понимают смерть духовно (ср. Еф. 2:1, 5; Кол. 2:13; Лк. 15:24, 32). Однако, по моему мнению, духовная смерть никогда не упоминается в Ветхом Завете и не относится к людям из ветхозаветного времени.

109. Различные понятия из 1 Петра и Евреям 12 состоят в том, что у Петра «духи» обозначают всю личность, а в Евреям 12 духи рассматриваются как сущностный элемент верующих; тем самым становится ясно, что кроме духа есть тело. В принципе эти понятия имеют одно и то же значение. В этой связи я указываю на понятие «облако свидетелей», которые окружают состоящего в вере, как на арене. Свидетели — это герои веры из Евреям 11, которые теперь находятся в небесном раю. Высказывалось предположение, что они видят христиан, как зрители видят состязание. По моему мнению, этого не может быть. Они видели бы всю нашу жизнь, в том числе и интимные вещи. С уверенностью мы ничего не можем сказать об этом, так как Писание об этом молчит.

110. Например, Мф. 14:10; Лк. 3:20; Деян. 5:19; 2 Кор. 6:5.

111. Возможно, и в Деян. 1:25 у нас есть указание на это место.

Понятие «темница» хорошо объясняется тем, что неправедные после своей смерти содержатся под стражей до дня суда. Именно Пётр упоминает об этом и во 2-м послании:

«То, конечно, знает Господь, как избавлять благочестивых от искушения, а беззаконников соблюдать ко дню суда, для наказания» (2 Пет. 2:9).

Эта истина соответствует и нашему сегодняшнему пониманию в том, что до судебного разбирательства существует предварительное заключение. Это объяснение никоим образом не противоречит всем другим текстам, которые мы уже рассмотрели в связи с нашей темой. Напротив, оно дополняет картину участи неправедных после смерти.¹¹²

И о некоторых ангелах справедливо, что они находятся в «темнице» под стражей. Там они содержатся до дня суда. До дня вынесения приговора они находятся в заключении.

Слово «темница» понимается также в смысле «темницы греха». Так употребляют это выражение Исаия (42:7; 49:9; 61:1) и Лука (4:18-19). Но такое применение здесь, по моему мнению, невозможно, потому что духи — не живые люди, а были ими. Если бы в связи с духами речь шла о темнице греха, то лишь в том смысле, что теперь они связаны своим грехом, потому что не имеют прощения.

2.10.10 Освобождение ветхозаветных верующих из Шеола?

Также довольно широко распространено мнение, что верующие Ветхого Завета, которые были в Шеоле, находились либо в месте мучения, либо в некоем состоянии ожидания, которое нельзя назвать блаженством. Когда Христос после Своей смерти посетил это место, Он освободил верующих и привёл их в рай или же Своим присутствием сделал это место раем.

Основой этого мнения является, среди прочего, значение понятия «Шеол» в Ветхом Завете. Шеол — это, среди прочего, негативное, тёмное место, куда попадают мёртвые. Рай же в Ветхом Завете не упоминается как место умерших верующих. Но то, что это не было открыто, не означает, что рая не было. Неужели Авраам после смерти оказался в страхе и ужасе? Уже он ожидал города, имеющего основание, которого художник и

112. Кажется почти излишним упоминать, что находящиеся в темнице обладают полным сознанием, ибо спящих не нужно держать под стражей в темнице.

строитель Бог, и небесного отечества, которое не от этого мира (Евр. 11:10, 14, 16).

Точно так же нужно было бы спросить: знал ли он вообще прощение грехов и имел ли его, раз Христос ещё не пришёл?¹¹³

Я не хочу отвечать на вопрос, было ли освобождение из Шеола, одними лишь встречными вопросами. Но у нас нет библейского текста на эту тему, который можно было бы обсудить. Эта мысль, по моему мнению, не имеет и смысла, и в Писании нет параллели, которая хотя бы намёком упоминала подобное деяние Христа.

Авраам приложился к своим отцам.¹¹⁴ Мы можем исходить из того, что он снова встретил их в потустороннем мире. Его Бог, Которого он знал как Всемогущего, – Бог живых (Лк. 20:38). Из этого мы можем заключить, что Авраам, который назван другом Божиим (Иак. 2:23), теперь ведёт блаженную жизнь, которая до воскресения не нуждается ни в освобождении, ни в улучшении.

Когда Господь Иисус говорил о месте блаженства как о «лоне Авраамовом», Он употребил выражение, которое иудеи либо уже знали, либо могли хорошо понять: это было место благословения для праведников после их смерти. Из этого нельзя вывести, будто для верующих Ветхого Завета в смерти средоточием был Авраам, пока Христос после Своей смерти не открыл дверь в рай – и для Авраама тоже. Рай был – если можно так выразиться – открыт для верующих всех времён. Рай был всегда, ибо он есть присутствие Бога пред Его небесным престолом.

2.10.11 Сошествие Иисуса в ад?

Собственно, вопрос о том, сходил ли Господь Иисус в ад, излишен, потому что на него уже был дан ответ с различных сторон. Некоторые вероисповедания, которые и сами снова и снова претерпевали изменения, исповедуют Иисуса как Того, Кто сошёл в ад или в царство смерти. Лютер и другие вместе с ним переводят «Гадес» словом «ад» (нем. *Hölle*), и благодаря этому сложилось представление о «сошествии Христа в ад».

113. На основании Римлянам 3:25-26 мы можем предположить, что Бог не вменял верующим Ветхого Завета грехи ввиду жертвы Иисуса, так сказать, авансом. Следовательно, не было и никакой причины, по которой Авраам должен был бы испытать после своей смерти какое-либо мучение или даже очищение.

114. Быт. 25:8; ср. о Моисее в Чис. 27:13 (см. раздел 1.5.3).

В обоснование «сошествия в ад» приводят, например, Ефесеянам 4:8-10:

«Посему и сказано: «восшел на высоту, пленил плен и дал дары человекам». А «восшёл» что означает, как не то, что Он и нисходил прежде в преисподние места земли? Нисшедший, Он же есть и восшедший превыше всех небес, дабы наполнить всё».

Здесь речь идёт о возвышении и глубине уничижения Иисуса. Низшей точкой Его уничижения была смерть. Уже то было снисхождением, что Он, Бог Сын, был как Человек *на* земле (ср. Флп. 2:5-11). Но ради нас Он пошёл даже на смерть и был погребён. Это и имеется в виду под *«преисподними местами земли»*, как говорит об этом и следующий стих.

В Евангелии от Матфея 12:40 речь идёт о физической смерти, а не о пребывании в царстве мёртвых.

«Ибо как Иона был во чреве большой рыбы три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи».

Из цитаты Псалма 15:10 (16:10) в Деяниях 2:27 можно было бы прийти к выводу, что Господь Иисус был в Гадесе:

«...ибо Ты не оставишь души моей в Гадесе и не дашь святому Твоему увидеть тления».

Но этот стих не является доказательством того, что Господь действительно был в Гадесе. См. об этом объяснение в разделе 2.1.8 (а также Приложение).

2.10.12 Вывод

Я не устану подчёркивать, что Господь Иисус после Своей смерти пошёл не в Гадес и уж тем более не в ад. Он пошёл в рай, как Он Сам сказал разбойнику на кресте.

Сошествие в Гадес с целью проповедовать там не находит в Писании никакой другой опоры. Кроме того, проповедь там, каким бы ни было её содержание, не имеет смысла. Все мёртвые, включая падших ангелов, без возможности покаяния содержатся под стражей до своего суда, где они тогда столкнутся с судейской властью Христа.

Участь нераскаянного грешника – побуждение для верующих, несмотря на трудности, не молчать и, подобно Ною, быть проповедниками праведности.

Вопросы для углублённого изучения

- Кто такие «духи» в 1 Петра 3?
- Кто проповедовал им и когда это произошло?
- Где был Господь Иисус между Своей смертью и Своим воскресением – и где нет?
- Почему?
- Как Пётр использует это место, чтобы ободрить верующих тогда (и нас сегодня)?

2.11 Предсмертные переживания и околосмертный опыт

Благодаря свидетельству Священного Писания мы получили ясную картину загробного мира. Но в наше время эта картина сталкивается не только с ложными богословскими или вероучительными взглядами, но и с переживаниями вблизи смерти, то есть с предсмертными переживаниями и околосмертным опытом. Речь при этом идёт о людях, которые хотя и были «клинически» мертвы и были реанимированы, но не были мертвы «биологически». Они находились «где-то» в зоне между смертью и жизнью. Они не были мертвы в том смысле, в каком я в своём рассмотрении всегда предполагал смерть, а именно как нечто необратимое и окончательное.

Для лучшего понимания того, что следует понимать под клинической смертью, я процитирую одного медика: «Клиническая смерть означает, во-первых, остановку дыхания, то есть полное прекращение поглощения кислорода из окружающего воздуха и выделения углекислоты в окружающую среду. Далее она означает остановку сердца, то есть полное прекращение кровообращения. Электрокардиограмма при наступившей клинической смерти показывает на экране так называемую нулевую линию, то есть никакой кривой сердечной деятельности больше нет. Клиническая смерть в течение очень ограниченного промежутка времени обратима, например с помощью очень сильных электрических шоковых импульсов. Если реанимация не удаётся, через несколько минут наступает «биологическая смерть». Биологическая смерть означает, что отдельные

системы органов, прежде всего мозг, прекращают свою работу... За порогом биологической смерти, как правило, возврата нет».¹¹⁵

В этой зоне между жизнью и «окончательной» смертью возникали явления, на которых я теперь хочу остановиться.¹¹⁶ Речь при этом идёт не о людях, которые вернулись к жизни через воскресение, а о тех, кто лишь на очень короткое время был *клинически* мёртв. В это время их душа — их сознание — покинула тело. Они видели, например, как врачи в операционной боролись за их жизнь. Они рассказывают о встречах с дружелюбными светлыми существами и старыми знакомыми в приятном окружении. Они больше не хотели возвращаться в своё тело. Об этих положительных переживаниях рассказывают не только христиане, но и те, кто не имеет ничего общего с верой во Христа. Для них смерть после такого переживания больше не содержит ничего пугающего, и они передают этот опыт дальше как благою весть.

Христиане должны уметь ясно определить свою позицию в отношении этих явлений, так как эти рассказы представляют смерть в нашем обществе в новом, прямо-таки привлекательном свете. Последний враг человека, кажется, побеждён, ибо смерть в свете этого опыта — переход в совершенный мир, наполненный любовью. «Мы все, все попадём на небо» (нем. *Wir kommen alle, alle in den Himmel*) — тогда это песня, которую можно петь с полным правом. Или остаётся одно: «Всё будет хорошо».

После публикаций доктора Реймонда Моуди (Raymond Moody), Роберта А. Монро (Robert A. Monroe), Э. Кюблер-Росс (E. Kübler-Ross) и других эти мысли о смерти широко распространились. Госпожа Кюблер-Росс выражает весть исследователей смерти в нескольких словах: «Бог — не карающее и осуждающее существо. То, что мы узнаём от людей, которые вернулись обратно, — это уверение в том, что каждый человек после своего перехода мог бы пережить чувство мира, уравновешенности и полноты целостности»¹¹⁷.

115. Dr. med. Hartmut Maier-Gerber, *Sterben — Der Höhepunkt des Lebens*, Wuppertal, 1994, с. 20 и далее; цитируется по: R. Moeckel, *Ist Sterben doch ganz anders*, Sehnde.

116. Сам я не имел предсмертного переживания и не знаю лично никого, кто имел бы его. Поэтому оценка этих явлений производится исключительно на основании письменного материала, который имеется в моём распоряжении и который доступен каждому.

117. Elisabeth Kübler-Ross, *Über den Tod und das Leben danach*, Berlin, 1994, с. 44.

Разве это не сенсационные открытия? Действительно, приоткрыть тайну смерти и загробного мира важнее, чем то, что человек высаживается на Луне или на Марсе. Наконец-то, как кажется, есть взгляд на ту сторону, и он избавляет нас от страха смерти, потому что там нет Бога, перед Которым нужно было бы отвечать за свою жизнь. Всё это снабжается научным налётом, так что эти открытия кажутся серьёзными и надёжными.

2.11.1 Что стоит за этими рассказами?

К этим рассказам нужно относиться с большой осторожностью. Изложения названных авторов нельзя принимать всерьёз слово в слово, так как они часто сформированы языческой картиной мира, спиритизмом и движением «Нью эйдж», и явления толкуются в соответствии с этой картиной мира. Но всё же есть достаточно оснований принимать эти необычные явления всерьёз и не сомневаться в их достоверности. Для этого слишком много людей, как христиан, так и нехристиан, которые пережили нечто подобное. Отвергнуть эти рассказы как наваждение и фантазию было бы слишком простым, более того, ложным выводом. Но что же нам действительно думать об этом, и как можно с библейской точки зрения определить место этих рассказов и оценить их?

2.11.2 Предсмертные переживания в Библии?

Первый вопрос всегда в том, находим ли мы в Слове Божьем явления такого рода. Поскольку у нас есть рассказы о воскресениях, посмотрим на соответствующих людей.

Самый известный рассказ – это воскресение Лазаря Иисусом (Ин. 11). Этот рассказ сообщает, что Лазарь был мёртв уже четыре дня и тление его тела уже началось. Здесь мы должны исходить из биологической смерти. Господь жизни и смерти вызвал Лазаря обратно к жизни. Это было чудо и знамение во свидетельство для иудеев.

Примечательно, что ничего не сообщается о том, что Лазарь пережил во время своей смерти. О Лазаре и без того почти ничего не сообщается, но здесь ведь наверняка было бы о чём рассказать. Его высказывания о загробном мире были бы совсем иного измерения, чем то, что нам приходится слышать сегодня.

Два других воскрешения, совершённых Иисусом, не менее впечатляющи. Это дочь Иаира (Мк. 5:22; Лк. 8:41) и юноша из Наина (Лк. 7:11). Они тоже были биологически мертвы и были воскрешены Господом Иисусом, Начальником жизни (Деян. 3:15). И о них ничего не сообщается об опыте в загробном мире.

То же самое, кстати, относится и ко всем остальным воскрешениям, о которых сообщается в Ветхом или Новом Завете.

Даже Иисус, Который во время Своей смерти, по Его собственным словам, был в раю, ничего не рассказал об этом пребывании. Разве не мог бы Он рассказать о том, как прекрасен рай и какая там была радость, когда Он встретил там верующих всех времён?

Бросается в глаза, что Бог в Своем Слове говорит лишь об одном-единственном переживании, которое подтверждает нам существованиерая на основании рассказа очевидца. Это был Павел, который был восхищен до третьего неба, в рай (2 Кор. 12:1-4).

С другой стороны, тот факт, что в Библии ничего не сообщается о подобном опыте (за одним исключением), ещё не доказывает, что его не бывает. Однако он проясняет нечто принципиальное. Бог не даёт доказательств, потому что Ему это не нужно. Он в Своем Слове достаточно и недвусмысленно ясно показывает, что есть рай и Гадес, а также небеса и ад.

Это очень ясно видно на примере бедного Лазаря и богача в Евангелии от Луки 16. Богач находился в Гадесе в муках и знал, что его братья, если они не обратятся, однажды последуют за ним в это ужасное место. Они жили так, как жил он. Единственную возможность для их обращения он видел в том, чтобы кто-нибудь был послан в их дом, чтобы настойчиво предостеречь их: «Тогда сказал он: так прошу тебя, отче, пошли его в дом отца моего, ибо у меня пять братьев; пусть он настойчиво предостережёт их, чтобы и они не пришли в это место мучения. Авраам же говорит ему: у них есть Моисей и пророки; пусть слушают их. Он же сказал: нет, отче Аврааме, *но если кто из мёртвых придёт к ним, покаются*. Тогда Авраам сказал ему: если Моисея и пророков не слушают, то, если бы кто и из мёртвых воскрес, не поверят» (Лк. 16:27-31).

Бог знает человека и его неверие, и Он знает, что грешник не откликнется даже тогда, когда кто-то воскреснет из мёртвых. Бог требует

от грешника покаяния и послушания веры. У грешника есть свидетельство творения и совесть. Кроме того, Бог дал ему Своё Слово и проповедь Евангелия. Свидетельства Священного Писания в принципе достаточно. Люди требуют доказательств и знамений; но служение Иисуса с множеством самых разных чудес показало, что даже ошеломляющие доказательства Его Божественности вызвали не обращение человека, а лишь ещё большую ненависть.

Господь Иисус Христос сказал, что Он идёт в рай, откуда Он вернулся в воскресении. О Своём времени в раю Он ничего нам не сообщил. Мой вывод таков: нам неважно что-либо знать об этом. Его занимал не загробный мир, Его занимал мир посюсторонний, а именно Царство Божье на земле. Учеников волновало, когда Господь восстановит Царство Божье. В течение 40 дней после воскресения Господь Иисус много часов говорил с ними об этом (Деян. 1:3). И здесь ясно видно, что Писание в целом сосредоточено не на загробном мире или промежуточном состоянии, а всегда на совершенстве в воскресении и на завершении путей Бога со всем творением.

2.11.3 Апостолы Павел и Иоанн

Приведённые выше констатации не дают окончательного ответа на трудные вопросы о предсмертных переживаниях. Но мы выделили принцип, к которому должны обращаться, сталкиваясь с этими явлениями.

Мы видим у Павла и Иоанна, а также у других верующих, что они рассказывают о небе и о рае. Иоанн в конце своей жизни находился в заключении на острове Патмос (Откр. 1). Там он получил видения, которые записал в книге Откровение. Откровение — это рассказ о пережитом на небе. Иоанн был в духе в день Господень. Это значит, что Дух Божий сошёл на него и он вступил в иной мир, где встретил Воскресшего. Сказано даже, что он был призван подняться на небо. Это был не сон, это была реальность, которая так захватила его, что он записал во всех подробностях всё, что видел. Это не было ни предсмертным переживанием, ни околосмертным опытом. Но это ясно показывает, что Бог дарил людям опыт, через который они соприкасались с небом, с ангелами и с Самим Господом Иисусом. Пророки, такие как Исаия (например, глава 6), Даниил, Иезекииль и другие, имели тот же опыт. Но у

этих людей речь идёт об исполнении их особого служения как пророков, которые написали Писания Ветхого и Нового Завета. Следовательно, это не «обычные» предсмертные переживания.

Так было и у Павла: «Не полезно хвалиться мне; ибо я приду к видениям и откровениям Господним. Знаю человека во Христе, который назад тому четырнадцать лет (в теле ли — не знаю, вне ли тела — не знаю: Бог знает) *восхищен был до третьего неба*. И знаю о таком человеке (только не знаю — в теле или вне тела: Бог знает), что он *был восхищен в рай* и слышал неизречённые слова, которых человеку нельзя пересказать» (2 Кор. 12:1-4).

У Павла речь могла бы идти о предсмертном переживании и воскресении. Между написанием 2-го послания к Коринфянам и побием Павла камнями в Листре, о котором сообщается в Деяниях 14:19, прошло 14 лет. Побие камнями не прекращали, пока не удостоверились, что побиваемый действительно мёртв. Павла вытащили за город, потому что были убеждены, что он мёртв. Но затем Павел просто встал — о попытках учеников оживить его здесь речи нет — и снова пошёл в город. Это чудо. Либо Павел был воскрешён, либо он сам пришёл в себя. Был ли он во время этого события восхищен в рай? Мы не можем этого доказать, но не можем и исключить. Пример апостола ясно показывает, что необычный опыт — в данном случае опыт верующих — в загробном мире в принципе возможен.

Так и мученик Стефан буквально, не во сне, увидел отверстое небо (Деян. 7:55-56). Это не было предсмертным переживанием, хотя смерть через побие камнями наступила вскоре после этого. Нам не следует и сегодня принципиально исключать подобное откровение.

2.11.4 Предсмертные переживания – небеса и ад

Множество предсмертных переживаний в наше время во многом объясняется современными техническими средствами, которые делают возможной реанимацию. Высокая техническая оснащённость нашего общества поднимает вопросы, которые в Писании прямо не рассматриваются. Здесь мы должны искать ответы или принципы, которые можем найти только с помощью Духа Божьего в Его Слове. Слово Божье актуально и обязательно и в наши дни, даже если иногда непросто применить его к вопросам нашего времени. Живое и

произведённое Духом понимание Писания отличается именно тем, что Слово Божье применяется в наше время, а времена распознаются и оцениваются в их духовном измерении (1 Пар. 12:32).

В предсмертных переживаниях важно то, что бывают и крайне негативные переживания. Насколько различны небеса и ад, настолько различен и опыт предсмертных переживаний. Люди рассказывают о переживаниях ада, о муках и о демонах. Об этих ужасающих переживаниях в бестселлерах не рассказывается, так как они искажают прекрасную картину смерти с её положительными переживаниями и указывают на возможность того, что ад и наказание за грехи всё-таки существуют. Некоторые люди вскоре снова вытесняют и забывают пережитое, другие ищут спасения во Христе.

С учётом этой информации, которую подробно излагает доктор Роулингс (Rawlings)¹¹⁸, по определению уже нельзя говорить о том, что для всех людей есть небо, а ад — лишь выдумка церкви. Поэтому приведённая выше цитата госпожи Кюблер-Росс (Kübler-Ross) неверна!

Мы можем заключить, что предсмертные переживания соответствуют картине Писания в той мере, в какой они отражают оба места или состояния загробного мира. Это так, как если бы Гадес и рай в этой зоне между жизнью и смертью отбрасывали вперёд свою тень.

2.11.5 Обольщение тьмы

Нас настораживает, что люди, которые не хотят иметь ничего общего с Иисусом Христом и Библией, имеют положительные предсмертные переживания и встречают ангельских существ и знакомых, которым в загробном мире, очевидно, очень хорошо. Они не встречают Судью, Который призывает их к ответу, и их даже защищают и оправдывают в отношении зла, которое они совершили.

Существа, которых они встречают, — дружелюбные, ярко сияющие существа, излучающие любовь. Наша оценка этих существ однозначна, потому что они говорят неправду: это демоны, которые подражают тактике своего верховного вождя, дьявола (2 Кор. 12:7; Откр. 12:8). Он

118. Dr. med. Maurice S. Rawlings, *Zur Hölle und zurück, Leben nach dem Tod – überraschende Beweise*, Hamburg (Verlag C.M. Fließ), 1996.

принимает вид Ангела света (2 Кор. 11:14) и тем самым выдаёт человеку свои порочные намерения за добрые.

На стыке с загробным миром духи только и жаждут того, чтобы оказать своё злое влияние. Это ясно показывает нам, как близко к людям пребывают эти духи, и не только на пороге смерти. Присутствие злых духов благодаря этим рассказам становится лишь ещё очевиднее. Они находятся в воздухе и, следовательно, пребывают среди людей; они также овладели некоторыми людьми и живут в них, что стало особенно явным во время присутствия Господа Иисуса Христа и через Его исцеления или освобождения. Павел пишет Ефесянам: «в которых вы некогда жили, по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления» (Еф. 2:2) и: «потому что наша брань не против плоти и крови, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных» (Еф. 6:12).

Я опасюсь, что действие и влияние демонов христиане часто недооценивают; из-за этого они, к сожалению, уже отчасти пали жертвой хитрости врага. Это чудовищная сатанинская атака на мышление человечества. Страх смерти упраздняется. Но это наглая ложь. Кто, кроме дьявола, заинтересован в том, чтобы представить смерть безобидной и входом в бесконечно прекрасный мир?

Бедный Лазарь в момент своей смерти был отнесён Ангелами Божьими на лоно Авраамово. Об этих Ангелах мы читаем: «Не все ли они суть служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение?» (Евр. 1:14). Итак, они присутствуют на границе постороннего и потустороннего мира.

2.11.6 Вызывающие мёртвых – мерзость пред Господом

Бог установил ясную границу между живыми и мёртвыми. Он запрещает всякую попытку вступить в контакт с мёртвыми. Вызывающие мёртвых переступают эту ясную границу. Поэтому приговор Бога над этими мужчинами и женщинами очень суров: «И если в мужчине или в женщине будет дух вызывания мёртвых или прорицания, то они непременно

должны быть преданы смерти; камнями должно побить их, кровь их на них» (Лев. 20:27).¹¹⁹

Это слово также ясно показывает, что способности, или, лучше сказать, попытки вступить в связь с мёртвыми, направляются злыми духами, которые овладели заклинателями (1 Цар. 28:7-8). Не в последнюю очередь поэтому Бог так строго осуждает этих людей. Следовательно, здесь видны не человеческие способности, а сверхъестественные силы, источник которых – царство зла. Речь однозначно идёт о влиянии злых сил.

Поэтому ясно также, что эти духи обольщают, ибо они не могут вызвать духов умерших. Ложь, будто падшие ангелы, последовавшие за сатаной в его мятеже, способны овладеть мёртвыми. Их способность состоит в том, что они обманчиво правдоподобно подражают соответствующему человеку. Они обманывают всех тех, кто через вызывающих мёртвых хочет вступить в контакт с мёртвыми, чтобы узнать вещи, которые иначе они не могли бы узнать. Таким образом дьявол расширяет своё влияние как бог века сего.

Бог через Исаию призвал Свой народ вопрошать своего Бога: «И когда скажут вам: спросите вызывающих мёртвых и прорицателей, которые шепчут и бормочут, – тогда отвечайте: не должен ли народ вопрошать своего Бога? Спрашивают ли мёртвых о живых?» (Ис. 8:19).

В этой связи важно видеть, что многие исследователи смерти, как, например, госпожа Кюблер-Росс, как раз имели и интенсивное общение с миром духов. Она рассказывает о своих духах, с которыми она часто общалась. Дьявол, имеющий державу смерти, знает страх человека перед смертью и использует его, чтобы внушить человеку обманчивую мысль, будто смерть – вовсе не суд и не следствие греха. Значит, человеку якобы не нужно искупление, хотя Победитель смерти совершил его. «Нет, не умрёте» – такова была ложь обольстителя с самого начала (Быт. 3:4), и он снова и снова находит новые аргументы, чтобы замаскировать эту ложь.

Многие исследователи смерти – спириты и связаны с движением «Нью эйдж». Поэтому они могут быть только обольщёнными.

119. См. далее Лев. 19:31; 20:6; Втор. 18:11-12; 1 Цар. 28:3; 4 Цар. 21:6; 1 Пар. 10:13.

2.11.7 Саул и Самуил

История Саула и волшебницы, вызывающей мёртвых, в Лэндоре в 1 Царств 28 – примечательное исключение. Хотя Саул совершил здесь большую ошибку, а вызывающие мёртвых не могут поднять мёртвых, Самуил в этом случае действительно явился. Две вещи делают это ясным. Во-первых, не женщина вызвала Самуила. Он явился без её действия. Ужас женщины показывает, что здесь произошло нечто совсем иное, чем то, к чему она привыкла. Она не владела ситуацией. Никогда пророк Божий не был бы вызван духом прорицания. Во-вторых, Самуил однозначно сказал истину, которая Саулу уже была известна. Следовательно, это был не какой-то дух, который выдавал себя за Самуила и лгал Саулу. Самуил явился здесь так же, как позднее явились Моисей и Илия на горе Преображения.

Итак, эта история подтверждает, что мёртвые не могут быть вызваны заклинателями или демоническими духами. Это может только Бог, и Он сделал это только здесь, насколько сообщает об этом Писание. Просто нет никакого обмена между посюсторонним миром живых и потусторонним миром мёртвых. Между живыми и умершими существует разделение, которое невозможно преодолеть. Я не имею в виду мир демонов, который вполне пытается соприкоснуться с посюсторонним миром. Но с умершими демоны больше не имеют ничего общего.

2.11.8 Антихристово обольщение в последнее время

Нравственные и этические проблемы, которые возникают из-за стремительно развивающегося технического прогресса, – признак последнего времени. Предсмертные переживания, ставшие возможными в большом объёме только благодаря технике, открывают дверь также демонам и их учениям: «Дух же ясно говорит, что в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским» (1 Тим. 4:1).

Уже сегодня события последнего времени, как они описаны в Откровении, отбрасывают вперёд свою тень: *«это бесовские духи, творящие знамения...»* (Откр. 16:14). Дух антихриста действует уже теперь и после восхищения церкви полностью развернётся в никогда не виданных

масштабах. Он будет творить знамения и чудеса, и мы не знаем, какое пространство Бог оставит сатане, чтобы творить чудеса, которые приписали бы только Богу. Павел писал Фессалоникийцам: «И тогда откроется беззаконник, которого Господь Иисус убьёт духом уст Своих и истребит явлением пришествия Своего того, которого пришествие, *по действию сатаны, будет со всякою силою и знамениями и чудесами ложными*, и со всяким неправедным обольщением погибающих за то, что они не приняли любви истины для своего спасения» (2 Фес. 2:8-10).

Я упоминаю эти стихи, потому что они точно описывают сегодняшнюю ситуацию. И предсмертные переживания, которые никоим образом не соответствуют Слову Божьему, относятся к программе сатаны на последнее время. Он не упускает ни одной возможности, и это только начало.

2.11.9 Вывод¹²⁰

Что же нам думать о предсмертных переживаниях? На этот вопрос нельзя ответить одним предложением. Некоторые аспекты предсмертных переживаний очень сложны и затрагивают вопросы психологии, парапсихологии и оккультизма. Поэтому я заканчиваю эту главу несколькими принципиальными констатациями, с помощью которых можно прийти к ясному суждению.

Смерть у людей с предсмертными переживаниями, то есть у людей, которые «вернулись», не была необратимой смертью, поэтому их переживания на самом деле не дают сведений о загробном мире.

Они не были ни на небесах, ни в аду. «Умирать» – не то же самое, что «быть мёртвым». Поехать в Мюнхен и вернуться той же дорогой не означает доехать до Мюнхена или тем более жить там.

Если то, что они пережили, соответствовало небесам или аду,¹²¹ то мы имеем дело с областью между жизнью и смертью, о которой Священное Писание ничего не говорит. Однако на основании многих свидетельств о таких переживаниях мы заключаем, что в зоне, где душа на короткое время

120. Для более подробного знакомства с предсмертными переживаниями я рекомендую книги John Ankerberg & John Weldon (см. Список литературы).

121. Есть и люди, которые были клинически мертвы и вообще ничего не пережили.

покидает тело,¹²² к душе могут приближаться духи – как Ангелы Божьи, так, однако, и демоны, ангелы сатаны (2 Кор. 12:7). Обольщение сатаны состоит в том, чтобы обманом изобразить этим людям небеса, хотя они погибают. Сведения, принесённые из «загробного мира», в подавляющем большинстве случаев не соответствуют истине Библии.

Последнее время отмечено демоническим обольщением, которое не останавливается и перед христианами. Многие из того, о чём сообщается, пронизано желаемым, которое авторы и мнимые исследователи выдают за действительное, другое – просто обман. В большинстве случаев картина мира так называемых исследователей смерти соответствует движению «Нью эйдж», мистицизму и восточным религиям и философиям. Уже поэтому эти люди беззащитно отданы во власть сатанинского обольщения.

Если исповедующие христиане имеют предсмертные переживания, то одно должно всегда оставаться неизменным: канон Священного Писания завершён. Не будет никаких новых познаний, которые могли бы открыть нам то, чего мы ещё не знали бы из Библии. Христианам, которые имели такие переживания, не следует делать богословских выводов, а нужно спросить себя, что Бог хочет сказать им через пережитое в отношении их личной духовной жизни.

Будем молиться о том, чтобы мы могли различать духов (1 Кор. 12:10; 1 Ин. 4:1) и занимали ясную, библийскую позицию.

Вопросы для углублённого изучения

- Что бы Вы ответили человеку, который утверждает, что умер и снова вернулся?
- Как, с другой стороны, Вы ответите на возражение: «Ведь ещё никто никогда не возвращался!»?
- Почему предсмертные переживания не сообщают о небесах и аде?
- Как христианину, у которого было предсмертное переживание, следует к нему отнестись?
- Почему предсмертные переживания не могут дать новых познаний?

122. Подобный опыт можно вызвать наркотиками, и потому он не обязательно связан со смертью. Есть бесчисленные рассказы о людях, которые, не имея переживания смерти, имели опыт пребывания вне своего тела.

3 Библейское учение о человеке

Употребление понятия «дух-душа» обязывает исследовать библейское учение о человеке. Вообще тему «смерти» и «бессмертия души» невозможно по-настоящему понять, если не исследовать человека и то, что его составляет. Это будет сделано здесь в ограниченном объёме и с учётом нашей темы. Однако Библия – не учебник антропологии¹²³, который всесторонне говорил бы о человеке в одном месте. Кроме того, она говорит о человеке не на языке богословов или психологов, а на повседневном языке. Библейский язык многогранен и часто употребляет одно и то же выражение в разных значениях. Не только поэтому эта тема трудна и обширна; поэтому требуются усилия, чтобы получить общее представление. Даже если тема трудна и о ней существуют разные мнения, верующему не следует отказываться от занятия ею. Ведь речь при этом идёт о нём самом, о том, каким Бог его сотворил, каким Бог его задумал! В этом можно увидеть величие и премудрость Бога.

Кто берёт в руки Слово Божье по этой теме, найдёт несколько понятий, которые описывают сущностные элементы человека. Это такие слова, как «сердце, дух, душа, почки (утроба), кости, плоть, тело, мысли, совесть, разум, воля» и т. д. Эти понятия нужно исследовать в их контексте.

При этом обнаружится, что эти понятия употребляются во множестве значений и переводов. Следовательно, в конце исследования не будет решения, при котором у нас будут безупречно чёткие и однозначные определения. Но существенные понятия станут яснее, и многие из них мы сможем лучше соотнести. Можно будет увидеть общую структуру или порядок, который мы можем назвать библейским учением о человеке.¹²⁴

Моё исследование также не является обстоятельным исследованием самим по себе и вне всякой связи. Оно проводится особенно с учётом

123. Учение о человеке.

124. В принципе, при исследовании нужно исходить из того, что человек во всей своей природе, то есть все его сущностные элементы, оказался под воздействием греха, и поэтому ни один из них нельзя рассматривать как нейтральный или не затронутый грехом. В этом месте становится ясно, что представления о человеке в целом находятся в резком противоречии с библейским учением о человеке. У психологов и философов, которые не знают Творца и потому отвергают Его откровение, мы вряд ли найдём ответы, которые учитывали бы грехопадение или ответственность перед Творцом.

ошибочного мнения, будто человек после смерти никаким образом больше не существует. Утверждают, что у человека нет души и духа как отличных от тела элементов. Человек рассматривается *исключительно* в своей целостности и единстве, которые уничтожаются смертью. Следовательно, смерть означает «несуществование» до нового творения в воскресении. Дух и душа, средоточие и центр личности человека, будто бы временны и, как и тело, преходящи.

Поскольку я уже подробно показал, что сознание после смерти существует, неудивительно, что эти ложные взгляды основаны на представлении о человеке, которое не соответствует библейскому.

3.1 Из чего состоит человек?

Как уже было намечено, в Ветхом и Новом Завете есть несколько понятий, которые обозначают сущностные составные части человека. И на первом месте стоят не понятия «дух» и «душа», а «сердце», которое больше, чем все остальные понятия, описывает сущность человека. «Сердце» встречается в Библии более тысячи раз, причём в разных значениях. Сердце человека — не полая мышца, перекачивающая кровь, — в образном значении является центром человека, его сокровеннейшим и потому также скрытым существом.

Человек как венец творения и как образ Бога — чрезвычайно сложное существо. Было бы слишком просто разделить его на два или три элемента. Человек состоит не из «субстанций», которые можно разобрать на части, а представляет собой единство с различными аспектами. Аспект¹²⁵ описывает человека с определённой точки зрения или под определённым углом. Мы рассматриваем человека в аспекте его надремненности. Наш вопрос — что происходит с человеком в смерти.

Примечательно, что этот вопрос часто затрагивает сущностные элементы или сущностные аспекты, которые называются «духом» и «душой».¹²⁶ Сердце, которое больше, чем все остальные понятия, является *главным* антропологическим понятием Библии, в этой связи почти или вовсе не упоминается.

125. См. об этом подробно W.J. Ouweneel, *Psychologie, Ein Bibelorientiert-Wissenschaftlicher Entwurf*, Dillenburg (CVD), 1993, с. 61–67.

126. Например, Быт. 8:21; Втор. 6:5; 26:16; Притч. 4:23; Мф. 22:37; Мк. 7:21; Рим. 1:21; 2:15; 10:9.

Два места Писания послужат отправной точкой для моего исследования. Одно восходит к сотворению человека, другое указывает в будущее:

«И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душою живою» (Быт. 2:7) и:

«Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целостности да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа» (1 Фес. 5:23).

В этих стихах мы находим понятия «дух», «душа» и «тело» в связи с происхождением или сотворением человека и с учётом его будущего. Павел говорит о пришествии Господа, и для него в этом месте Библии весь человек состоит из духа, души и тела. Выражение «да освятит вас во всей полноте» особо подчёркивает эту истину. Этот «порядок» сущностных элементов мы действительно находим в Слове Божьем только один раз, а именно здесь. Из этого места многие выводят исключительно трёхчастное деление человека.¹²⁷ Если бы это было так, где же тогда сердце человека и как тогда объяснить все остальные названные выше понятия? Павел в целом не сводит человека к этим трём аспектам, ибо и он употребляет в своих посланиях другие понятия. Здесь он имеет перед глазами будущее и говорит, что весь человек в своём многообразии, во всех своих аспектах, будет сохранён ко дню Христа.

Для Павла важно иметь такой взгляд на человека в отношении будущего. И его взгляд — не что иное, как перенятие и обобщение всех мест Писания, содержащихся в Ветхом Завете, которые, начиная с Бытия 2:7, говорят что-либо о природе человека. Иначе и быть не может, ведь Священное Писание, состоящее из Ветхого и Нового Завета, образует

127. Старый спор о том, существует ли человек в библейском смысле дихотомически (из двух частей) или трихотомически (из трёх частей), я здесь не рассматриваю. Я предпочитаю подход, при котором такого чёткого разграничения души и духа ввиду их многообразных значений нет. Поэтому полезна следующая констатация: «С функциональной точки зрения у живого человека, если учитывать его целостность, вполне можно говорить о духе, душе и теле, как это происходит, например, в 1 Фес. 5:23. Субстанциально же остаётся в силе, что человек состоит только из двух «частей»: трансцендентной части — духа-души — и имманентной части — тела. Таким образом, можно было бы говорить о субстанциальной дихотомии и функциональной трихотомии. Следовательно, душа не имеет самостоятельного существования, независимого от тела и духа, хотя она и не полностью тождественна духу, но всегда — и после смерти человека — остаётся отличимой» (Roland Antholzer, *Geist, Seele und Leib — der Mensch in seiner Beschaffenheit*).

единство, составленное Богом. Тем самым представление Павла о человеке полностью соответствует откровению Бога, как оно было дано уже в Ветхом Завете. Следовательно, это не новое и тем более не греческое представление о человеке, а, если угодно, еврейское или иудейское представление о человеке.

Павел называет определённую последовательность, в которой он ставит дух человека на первое место. Однако тем самым тело, поскольку оно стоит на последнем месте, не умаляется¹²⁸. Почему выбрана такая последовательность, видно из сотворения человека, где дух (дыхание жизни) — это существенный элемент, который только и делает человека человеком как образом Бога.

3.2 Дух человека

Главные высказывания Ветхого Завета о сотворении человека звучат так:

«И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему, по подобию Нашему... И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божьему сотворил его» (Быт. 1:26-27).

«И создал ГОСПОДЬ Бог человека из праха земного, и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душою живою» (Быт. 2:7).

Здесь мы видим первого человека, сначала безжизненного, вылепленного из праха земли. Затем следует единственный в своём роде в истории творения акт оживления: Бог вдвывает дыхание жизни в его ноздри. Результат — живой человек с вещественным, образованным из земли телом, который как единственное создание имеет в себе дыхание жизни Бога. Дыхание жизни входит в него и остаётся там, тем самым оно принадлежит к его конституции.¹²⁹ Оно делает его человеком как образом Бога.

128. Тем не менее это последовательность, которую христианину следует соблюдать: потребности тела могут оказаться излишним бременем и тем самым препятствием для духовного развития. Поэтому Павел сказал: «Но усмиряю и порабощаю тело моё» (1 Кор. 9:27). Он не хотел быть «определяемым телом», а хотел быть определяемым своим духом, который обновляется Святым Духом. Его тело должно было быть орудием его духа и следовать его мыслям, а не наоборот.

129. Состав, природа, устройство.

3.2.1 Дыхание жизни

Дыхание жизни, которое Бог дал от Самого Себя, соответствует человеческому духу, как называет его и Павел в 1 Фессалоникийцам 5.¹³⁰ Слово «дыхание» (нем. *Odem*) переводится по-разному. Это слово имеет широкий спектр значений. Оно относится к Богу, к человеку и к животным. Одно из значений состоит в том, что дыхание жизни – это дух, который Бог дал человеку и который вдвухается в человека как самый существенный элемент его природы, в отличие от животного.

Через дух, который Бог даёт каждому человеку,¹³¹ человек становится самостоятельной личностью, т. е. «я» и тем самым также «ты» для Бога. Понятие «личность», которое нам так привычно, имеет своё происхождение именно здесь. Бог – бесконечный и всё же личный Бог, Он – Творец и Хранитель человека.

Человек, сотворённый по образу Бога, – это личность, чья личностность выведена из личности Бога.

3.2.2 Дух от Бога и дух человека

Если дух, который даёт Бог, делает человека личностью, формируя дух человека, то мы должны ясно различать два аспекта этого духа, которые имеют большое значение для нашей темы. С одной стороны, это есть и остаётся дух, который исходит от Бога. Это не делает человека равным Богу, но он обладает этим духом как *даром* в зависимости от Дающего, подобно тому как листья дерева имеют силу и жизнь только в связи с деревом. В этом смысле нужно понимать и высказывание Павла, когда он говорит грекам в Ареопаге, что мы – «род Божий» (Деян. 17:28-29; ср. родословие Иисуса в Лк. 3:38, где в начале стоит Бог как Виножник человеческого рода: «Адамов, *Божий*»).

Второй аспект заключается в собственном человеческом существовании этого духа. Дух от Бога стал в человеке *духом человека*, который делает его

130. Это многократно подтверждается Ветхим Заветом: Иов 27:3; 32:8; 33:4, 6; 34:14-15; Ис. 42:5; 57:16; 3 Цар. 17:17, 21 в связи с Пс. 103:29-30 (104:29-30) и Ис. 37:1-14.

131. «Дух от Бога» нельзя смешивать со Святым Духом, Которого мы называем третьим Лицом Божества. Это дух от Бога, однако не как Личность, а как оживляющая сила. Это то, что Бог дал человеку от Самого Себя.

личностью (Рим. 1:9; 1 Кор. 16:18; 2 Кор. 2:13; 7:13; Флп. 4:23; 2 Тим. 4:22; Флм. 25).

Так говорится и об «их» – т. е. человеческом – духе (дыхании), который изнемогает пред Богом (Ис. 57:16). Здесь это человеческий дух в его слабости и бренности, в отличие от духа от Бога, который не может изнемогать.

Дух – это сокровеннейшее существо человека (Пс. 31:2 (32:2); называется также сердцем: Мк. 7:20-23; Ис. 57:15; 1 Кор. 7:34)¹³². Он – центр субъекта, «я» как личность (Ис. 26:9). Этот дух от Бога сообщает человеку богоподобие («Бог есть дух»; Ин. 4:24) и составляет его человеческую сущность так, как Бог это задумал.

Дух – это не разум человека, как часто полагают. Этот взгляд берёт начало в греческой философии, где дух равнозначен «разуму» и «познанию». Этот взгляд затемняет единственное в своём роде библейское учение о человеке. Библия сама подчёркивает различие между «духом» и «разумом», хотя дух и мыслит, и чувствует. Мышление, которое мы относим к разуму, – лишь *одна* из функций духа (Притч. 20:27; 1 Кор. 2:11; 14:14; Ис. 29:24).

Дух человека – это также то «место» в нас, к которому Бог может обращаться. Он – точка приложения и антенна для действия Бога в человеке (Притч. 20:27). Так, например, Святой Дух свидетельствует нашему духу (это человеческий дух), что мы – дети Божьи (Рим. 8:16). Однако Бог обращается ко всему человеку. Дух – это вход для речи Бога, но когда человек покоряется Богу, то весь человек отдаёт себя на служение Богу.

Дух человека – это сущностное в человеке, как у верующего, так и у неверующего (Быт. 41:8; 45:27; Езд. 1:1, 5; Дан. 6:3). Но без Святого Духа дух человека плотский (Рим. 8:4-8), неспособный вступить в связь с Богом.

Обращённость к Богу павшего в грех человека и его человеческого духа ясно выражается в религиях. В своей обращённости к Богу человек обращается не к своему Творцу, а к идолам, за которыми стоят демоны.

Существенный пункт для нашего рассмотрения состоит в том, что данный Богом дух обладает свойством бессмертия. Бессмертие

132. Ср. «*внутренний человек*» в 2 Кор. 4:16, где, однако, это выражение описывает новую жизнь верующего.

человеческого духа, правда, не упоминается явно, но оно следует из того факта, что дыхание Бога не может умереть. Это дыхание, или дух, вечного Бога (Рим. 16:26). Однако дыхание Бога, которое каждый человек имеет в себе от начала, — это не Святой Дух как Лицо Божества. Только о детях Божьих сказано, что в них живёт Святой Дух. Под дыханием Бога имеется в виду как раз не Личность Духа Божьего, а дыхание Бога как нечто, что соответствует жизни Бога и потому является оживляющей силой человека. Это дыхание Бога по своей сущности и «субстанции» — от Бога. Если человек имеет этот дух, то и его дух — всегда в зависимости от вечного Бога — должен быть бессмертным, или надвременным.

В этом месте я повторю: человек имеет дыхание Бога как дар, который является решающим для его человеческой сущности. В своём собственном существовании оно вместе с тем составляет личность человека. Поэтому интересно узнать, что говорится о человеческом духе в связи со смертью.¹³³ Классическое место в книге Екклесиаста, которое часто приводят, говорит, что прах, т. е. человеческое тело, возвращается в землю, а дух — к Богу, Который дал его (Еккл. 12:7). Дух рассматривается здесь в его нетленности, в том, как он переживает смерть и распад тела. Но этот дух — не только дух от Бога, оживляющий человека. Он вместе с тем и дух человека, в котором заключаются его личность и его самосознание. Когда дух возвращается к Богу, то тем самым к Богу возвращается дух человека, то есть личность (а не только жизнь тела), и Бог принимает его — будь то для суда или для благословения.

Дух человека не привязан к телу и не исчезает в смерти, как тело. Когда псалмопевец говорит, что дух выходит и человек возвращается в землю свою (Пс. 145:4 (146:4)),¹³⁴ из этого нельзя заключить, что личность привязана к телу и что то, что составляет «я», становится землёй. Личность человека связана с его духом (1 Кор. 5:5) и не перестаёт существовать, когда тело умирает и распадается.

Новый Завет показывает нам, как дух дочери Иаира возвратился в умершую девочку (Лк. 8:55; Иак. 2:26) и как Стефан предал свой дух в руки Господа Иисуса (Деян. 7:59; ср. Лк. 23:46; Пс. 30:6 (31:6)). В этом значении

133. Ср. раздел 1.7.1.

134. Это место в Псалмах — доказательство того, что понятие «дух» имеет различные значения и здесь, например, означает просто «дыхание».

и Пётр говорит о духах, которые теперь находятся в темнице (1 Пет. 3:19). С одной стороны, это сами личности, с другой стороны, они, поскольку умерли, находятся в духовном, т. е. нематериальном состоянии (Евр. 12:23).

3.2.3 Итог

Понятие духа в Библии принципиально отличается от понятия духа в других представлениях о человеке. Дух возвышает человеческую душу до духа-души и делает человека личностью. Он — гарант идентичности человека. Дух отличает человека как образ Бога от животного. Поскольку у человека есть дух, Бог может обращаться к нему, и наоборот. Он имеет вечное существование, потому что это дух, который исходит от Бога. Следовательно, человек — существо, созданное для вечности, соотнесённое с высшим, невидимым миром.

3.3 Душа человека

Между духом и телом человека Павел называет душу. В Писании дух и душа несколько раз стоят в тесной связи друг с другом, так что каждое понятие само по себе (1 Пет. 2:11; Флп. 1:27) может обозначать внутреннего человека (2 Кор. 4:16; Пс. 102:1 (103:1)), то есть нематериальный и невидимый аспект человека. И всё же эти два понятия также и различаются (Евр. 4:12; 1 Фес. 5:23).

Часто без оснований указывали на то, что *душа* означает просто жизнь, которая оживляет вещественный организм человека и животного (см. Мф. 2:20; 16:25-26; Лк. 12:22). Это значение слово *душа* тоже имеет, но у неё такое же многообразие значений, как и у слова *дух*.

Душа часто отличается от простого значения «жизни». Ибо и *душа*, как и дух человека, является его существенной составной частью (Иов 19:2; Притч. 3:21-22; Мф. 10:28; Лк. 12:20; 2 Пет. 2:8).

Так, например, благополучие души противопоставляется благополучию тела и его жизни и тем самым ясно отличается от него (3 Ин. 2). Люди могут убить тело, но не душу (Мф. 10:28). Если бы в этом стихе душа была жизнью, то она была бы убита вместе с жизнью тела. Господь Иисус в этом месте однозначно характеризует душу как сущностный элемент человека, который не умирает со смертью тела. Душа, согласно словам

Господа Иисуса, однозначно отличается как элемент человека от его духа и его тела (Лк. 17:33; ср. 1 Пет. 2:25; Деян. 14:22).

Как часть человека душа наряду с духом является также выражением для человека в его целостности. Поэтому Библия употребляет понятие «душа», когда речь идёт о подсчёте людей (ср. Быт. 46:25-27; Деян. 2:41).

Душа образует в человеке вместе с духом личность (Лк. 9:24; Евр. 6:19; 10:39). Она — как и дух — обозначает «я» человека (2 Кор. 1:23; Ис. 53:11; Плач. 3:24).

Если душа занимает некое промежуточное положение между духом и телом, то, с одной стороны, она соотносена с духом, поэтому мы и называем её «дух-душа». С другой стороны, она находится в тесной связи с телом, внешним человеком.

Отношение души к телу ясно выражено, когда мы читаем, что душа тела — в крови (Лев. 17:11; Втор. 12:23). Душа человека и животного связывается с кровью (Быт. 9:4-5). Поэтому смерть человека обозначается и как излияние души (Пс. 140:8 (141:8); Ис. 53:12). При всём отличии от тела душа всё же находится с ним в очень тесной связи, что в такой форме не относится к духу. Поэтому при сотворении человека сказано, что он стал душою живою, как и животное называется душою живою (Быт. 1:20-21, 24; 2:19; 9:10).

То, что человек в своей целостности стал душою живою, как раз подчёркивает тесную связь души и тела, ибо там речь шла об оживлении земли, мёртвой материи. В этом смысле, и ни в каком другом, и животное называется «душою живою». Душа животного не была вдунута в него Творцом, что как раз имеет место у человека. В этом состоит существенное различие между животным и человеком (Лев. 24:17-18).

В Ветхом Завете и мёртвое тело (в еврейском тексте) называется «душой» (Чис. 5:2; 6:6, 11; 19:11, 13). Здесь душа обозначает тело и облик человека. Так тело одновременно является и внешней формой души, но не её субстанцией, т. е. труп — это не душа. Он не может быть ею потому, что душа при смерти человека выходит (Быт. 35:18). Понятие «душа» в отношении мёртвого человеческого тела означает чисто телесный, материальный облик души, но без души.

Эта тесная связь тела с душой указывает на то, что она и после смерти человека связана с формой и обликом «своего» человеческого тела.

Следовательно, душа является в «телесном виде» (в смысле Лк. 3:22). Однако это «тело» промежуточного состояния уже не материально. Тем самым душа после смерти тоже является в человеческом облике и в таком качестве может быть узнана.

В этом свете понятно, что Иоанн видит души убитых за слово Божье (Откр. 6:9; 20:4). Если бы душа была только жизнью, что бы он тогда увидел? Очевидно, он видел человеческие образы, которые он узнал как таковые. Большого, чем то, что Иоанн узнал души как человеческие образы, о их духовной телесности в невидимом для нас мире заключить нельзя. Здесь нужно показать, что узнаваемость после смерти как-то связана с внешним обликом человека, как это происходит на земле через материальное тело.

Эти размышления о продолжении существования души после смерти затрагивают и вопрос о бессмертии. То, что душа переживает смерть тела, было ясно показано. Бессмертна ли она, т. е. обладает ли она вечным существованием, можно ответить только в связи с духом. Поскольку дух, который бессмертен, обитает в душе и в конституции человека находится с ней в неразрывной связи, и оба понятия часто выражают одно и то же, то и душа человека как дух-душа должна быть бессмертной. Она бессмертна не сама по себе, потому что только Бог бессмертен Сам по Себе. Она бессмертна благодаря тому, что Бог поддерживает её, и потому, что Он хочет, чтобы она жила, а не умерла.

3.3.1 Итог

Хотя ввиду многослойных значений слова «душа» (755 раз в Ветхом Завете) невозможно сформулировать определение, именно из этого богатства можно вывести следующее: душа человека — один из его сущностных элементов. Она — дух-душа и как таковая отличается от души животного, которая не является *духам*-душой. Она — связующее звено между духом и телом. Она — средоточие личности и индивидуальной жизни «я». Благодаря обитающему в ней духу она бессмертна и сохраняет человека как личность за пределами смерти тела. И здесь — как и в случае духа человека — становится ясно, что человек — существо, созданное для вечности.

3.4 Тело человека

Тело тоже является сущностным элементом человека. Видимая часть человека гораздо более доступна нашему пониманию, чем его невидимая часть, и потому доставляет нашему пониманию меньше трудностей. Бог дал тело, как Ему было угодно (1 Кор. 15:38). Тело – выражение премудрости Бога, и после грехопадения тоже, – и снова и снова приводит нас в изумление тем дивным образом, каким мы созданы (Пс. 138 (139)). Тело из плоти и крови (Евр. 2:14) делает возможным и определяет наше существование в видимом мире. Телом мы переживаем, познаём и осязаем мир.

Через смерть, которая вторглась в этот мир через грех, тело, плоть, подчинено смерти и тленности (Рим. 6:23; Ис. 40:6-8; 1 Пет. 1:24). С точки зрения природного человека, которая не простирается за пределы смерти, человеку – как говорит Екклесиаст – выпадает та же участь, что и скоту: он снова становится прахом (Еккл. 3:19). Внешний человек тлеет (2 Кор. 4:16), как проходит и образ мира (1 Кор. 7:31; Ис. 51:6), т. е. как проходит видимое вообще (2 Кор. 4:18).

Тело стало также орудием греха (Рим. 6). Поэтому Павел, говоря о бессилии человека, поработённого греху, говорит: «Кто избавит меня от сего тела смерти?» (Рим. 7:24).

Но это не значит, что тело – темница, от которой освобождаются только через смерть. Это воззрение греческой философии, которое совершенно противоположно взгляду Библии на тело (ср. раздел 4). Какую ценность тело имеет в глазах Бога, становится ясно в величайшей тайне мировой истории: Сам Бог стал Человеком, Бог явился во плоти (1 Тим. 3:16).

Иоанн говорит, что Слово стало плотью и обитало с нами (Ин. 1:14). Господь Иисус принял уготованное Ему тело (Евр. 10:5), чтобы отдать его в жертву на смерть на кресте (Евр. 10:10). Когда Он умер, Он не отложил навсегда Своё тело, которое Он принёс в жертву. В воскресении Он, поскольку Он совершенный Человек и пребывает таковым вовек, получил тело, которое прославлено и вместе с тем является образцом для всех верующих, когда они при изменении и воскресении будут облечены в такое же тело славы (Флп. 3:21; Рим. 8:23).

Тело верующих через искупление стало жилищем Бога (1 Кор. 6:19), потому что в нём живёт Бог Святой Дух. Так тело, хотя и смертное из-за греха, является орудием, через которое Бог теперь прославляется на земле (Рим. 12:1-2; 1 Кор. 6:20). Весь человек поставлен на служение Богу.

Воскресение верующих – доказательство того, что Бог не отвергает тело и не оставляет его, как будто Он предпочёл бы какую-то иную форму существования. То, что некогда совершенным выпало из руки Бога, но было искажено и испорчено грехом, однажды, на основании смерти и воскресения Христа, будет восстановлено к прославлению Бога.

Усыновление верующих будет достигнуто полностью только тогда, когда тело будет искуплено (Рим. 8:23).

Дух и душа и тело, весь человек, от творения предназначены для вечности. Тело получит участие в бессмертии только в воскресении. Понятие «бессмертие» как противоположность «смертности» тоже относится только к *воскресшему* телу (Рим. 8:11), потому что оно из-за греха стало «смертным» телом. Поэтому Писание не говорит о «бессмертии души», ибо душа не была смертной и не стала таковой, как это действительно имеет место с телом.

3.5 Вывод

Это неоспоримо: Библия знает человека в *единстве* духа, души и тела. Даже если человек выпал из своего предназначения жить в общении с Богом, библейское учение о человеке, каким оно предстаёт из творения, остаётся в силе (Иак. 3:9).

При этом я подчёркиваю, что эти три аспекта образуют неразрывное единство и представляют человека в его целостности, которая сохраняется до смерти. Смерть производит временное разделение тела и духа-души. Через воскресение это единство человека будет восстановлено.

Человек – существо, созданное для вечности. Имеется в виду не только часть человека, а весь человек в его единстве и одновременно многообразии его различных аспектов, как Бог от начала этого хотел и осуществил.

Вопросы для углублённого изучения

- Почему библейское учение о человеке единственно в своём роде?

- Назовите понятия, которые Библия употребляет для своего учения о человеке!
- Какое понятие является центральным и почему?
- Почему дух человека бессмертен?
- Назовите некоторые главные признаки человеческого духа!
- Назовите некоторые главные признаки души!
- Назовите некоторые главные признаки человеческого тела!

4 Бессмертие души

Поскольку я уже не раз употреблял понятие «бессмертие души», я хочу теперь посвятить ему отдельную главу, чтобы можно было устранить необоснованные недоразумения и, к сожалению, также и инсинуации.

Это понятие вызывает у многих христиан резкое разделение мнений. На протяжении истории церкви вплоть до наших дней оно приводило к обширным и бурным обсуждениям. И всё же оно получило в христианстве всеобщее признание, что само по себе ещё не подтверждает его правильность. Было бы обширной и интересной темой проследить понимание бессмертия души на протяжении истории церкви. Однако это не входит в мои намерения, потому что различные точки зрения, как они сложились уже рано, по существу остались теми же до сегодняшнего дня.¹³⁵

Примечательно, что Библия не употребляет понятия «бессмертие души» и не говорит прямо об этом факте. Однако отсутствие этого понятия или его описательного выражения — не причина отвергать истину, которую оно содержит. Так говорят и о триединстве (Троице) Бога, о заместительной жертве Христа или о ветхой природе, хотя Писание не упоминает и этих понятий. Тем не менее они выражают истины таким образом, который не только верен, но и полезен.

Те, кто отвергает бессмертие души, справедливо указывают на то, что мы имеем здесь дело с языческим понятием, в данном случае греческим. Греки в своём мышлении знали бессмертие души. Они, кстати, употребляли и понятие «Гадес» для места мёртвых и для бога царства мёртвых.

Но кто только на основании происхождения понятия «бессмертие души» отвергает сознательную жизнь после смерти и в вечности, тот попадает в противоположную крайность. Борьба против влияния греческого мышления порой настолько ожесточённа, что заодно отрицается всякое бессмертие, кроме бессмертия Самого Бога, и, так сказать, вместе с водой выплёскивают и ребёнка.

135. Например, *Texte der Kirchenväter*, München (Kösel Verlag), 1966, т. 1, 4, 5.

Я не хочу здесь настаивать на этом понятии и защищать его терминологию или тем более христианизировать его. Речь идёт о том, как мы должны понимать бессмертные души в библейском смысле.¹³⁶ Ни в коем случае мы не должны даже на щёлочку приоткрывать дверь языческой философии.

«Бессмертие души» означает, что душа, в отличие от тела, не умирает (Мф. 10:28). Не может ли быть так, что греки обладали определённой долей истины, основанной на том, что Бог вложил вечность в сердце человека (Еккл. 3:11)? Вера в жизнь после смерти была составной частью всех древних культур. Люди знают истину, но содержат её в неправде и подавляют её, потому что их сердце омрачено (Рим. 1:18-32).¹³⁷

4.1 Вечная жизнь и бессмертие души

Одно из возражений против бессмертия души выражается в вопросе: зачем человеку ещё нужна вечная жизнь, если он обладает *природным* бессмертием души?

Из такой постановки вопроса ясно, что вечная жизнь и бессмертие души понимаются как одно и то же. Это неверное понимание, ибо эти две вещи принципиально отличаются друг от друга (ср. 2.9.2). Каждый человек рождается с бессмертной душой. Но поскольку он как потомок Адама – грешник, всё его бытие пронизано грехом. Поэтому ему нужна «новая» жизнь. Мой ответ на этот вопрос таков: человеку нужна «в дополнение» к его бессмертной душе, или к его вечному существованию, вечная жизнь. Поскольку он по природе, как творение, уже имеет вечное существование, ему не нужна ещё раз жизнь без конца, ибо она у него уже есть. Ему нужна «вечная жизнь», которая есть нечто гораздо большее, чем только вечное существование. Ему нужно «новое» существование, которое он получает вместе с вечной жизнью. Он становится дитя Божьим, потому что для этого рождается свыше (Ин. 1:12-13; 3:1-21).

136. Как читателю Библии, который не знает ни мыслей греков, ни языков оригинала, понимать места Писания, которые мы исследовали в разделе 2? Для него «бессмертие души» – не троянский конь, не проникновение языческих мыслей, но он вполне может понимать это понятие библейски в рамках того, что было выработано в разделе 2, и в этом смысле также пользоваться им. В свете Нового Завета это понятие имеет право на существование; оно не обязательно несёт в себе языческие идеи.

137. См. также Don Richardson, *Evangelical in their Hearts*, Lahr (Verlag der Liebenzeller Mission), 1999.

Человек, который не обладает вечной жизнью, всё же имеет вечное существование. Однако это вечное существование без Бога. В своей земной жизни он живёт без Бога, он умирает без Бога и после своего воскресения будет вечно жить дальше без Бога. Следовательно, речь идёт не о вопросе, существует ли человек вечно, а о том, в каком отношении к Богу он существует вечно. Каждый человек имеет вечное существование; верующий как дитя Божье имеет через вечную жизнь новое и вечное существование в общении с Богом. Неверующий имеет вечное существование без Бога, потому что грех отделяет его от Бога.

4.2 Бессмертие в Новом Завете

Слово «бессмертие» (греч. *athanasia*) встречается в Новом Завете только три раза. В 1 Тимофею 6:16 сказано, что Бог «один имеет бессмертие». Бог обладает бессмертием в абсолютном смысле в Самом Себе. Бессмертие – это атрибут, которым в такой форме обладает только Бог.¹³⁸ Никто не дал его Ему, и никто не может отнять его у Него. Оно – Его сущностное достояние, потому что Он «Сущий» (Исх. 3:13-14) и неизменный Бог (Рим. 16:26). Поэтому всякое бессмертие выводится из Него, только Он может его дать.

Из этого можно было бы сделать вывод, что никто, кроме Бога, не бессмертен. Однако Господь Иисус говорит об ангелах, что они не умирают (Лк. 20:36); иными словами: они бессмертны. Может ли вообще кто-либо, кроме Бога, иметь бессмертие? Не противоречит ли это тому, что «один» Бог имеет бессмертие? Нет, ангелы не бессмертны в том смысле, в каком бессмертен Бог. Они не имеют этого свойства в самих себе или независимо от Бога. И их Бог сохраняет в живых, как это относится ко всему живому. Всё держится словом силы Его (Евр. 1:3). В этом смысле вся жизнь, а значит, и «бессмертие» выведены из Бога и зависят от Него. Всё, что живёт, живёт потому, что Он этого хочет (Откр. 4:11; 1 Тим. 6:13; Деян. 17:25). Это относится и к духу-душе человека. Вопрос не в том, может ли кто-либо, кроме Бога, быть бессмертным, а в том, каким образом он бессмертен.

138. Примечательно, что не сказано, что Бог бессмертен. Говорить о бессмертии имеет смысл только после того, как смерть вошла в творение. Это противоположность «смертному». Может быть, неуместно говорить, что Бог бессмертен, ибо Он никогда не имел ничего общего со смертью. Он «имеет» бессмертие не потому, что это Его сущность, а потому, что Он даёт его смертным существам.

Апостол Павел употребляет это понятие ещё дважды в своей главе о воскресении (1 Кор. 15:53-54). Там бессмертие относится исключительно к новому телу, которое верующие получают в воскресении или при изменении. Только с этим новым телом верующие получают бессмертие в его библейском значении.

Тем самым бессмертие в Писании всегда относится ко всему человеку. Однако оно начинается только с воскресением. Тогда оно охватывает всего человека, а не только его душу. Скажу ясно: Писание не употребляет понятие «бессмертие» в связи с душой. Но, с другой стороны, ни в одном месте не сказано и то, что душа умирает, когда она представлена как сущностный элемент человека. Поскольку бессмертие относится только к телу, то и смертность относится только к телу. Но так как душа не смертна, то нет и бессмертия души. Она и не получила его лишь позднее через получение вечной жизни, как утверждают некоторые.

Смертность в Новом Завете относится только к телу (Рим. 6:12; 8:11; 1 Кор. 15:53-54; 2 Кор. 4:11; 5:4). Тело смертно и потому принадлежит к видимому и, следовательно, преходящему творению (2 Кор. 4:18). О душе, которую мы не видим, справедливо, что она, в отличие от тела, вечна.

Следовательно, понятие «бессмертие души» на самом деле не вполне точно. Мне важно защищать не это понятие, а истину, которую оно выражает. Лучше было бы говорить о «вечном существовании души». Если я и дальше употребляю понятие «бессмертие души» и даже использую его в заглавии книги, то это делается ради лучшего взаимопонимания.

Вечное существование человека охватывает не только вечное существование души, но и существование тела (в воскресении). Человек в своей целостности предназначен для вечности. То, что понятие «бессмертие души» затрагивает лишь один аспект – душу – из целостности человека, объясняется тем, что оно относится только ко времени между смертью и воскресением. Следовательно, в библейских рамках это понятие действительно только для этого промежутка времени. Всякое более широкое значение было бы перенятием греческой идеи, которую следует полностью отвергнуть.

4.3 Между смертью и воскресением

Во время между смертью и воскресением дух-душа пребывает без тела. Тело истлевает и будет восстановлено лишь в воскресении. Здесь некоторые возражают, что душа без тела не может иметь самостоятельного бытия, потому что без тела и его органов чувств не может быть сознания. Единство человека будто бы таково, что смерть кладёт конец *всем* функциям человека.

4.3.1 Сознание души без тела

Состояние человека после смерти совершенно ненормально, так как смерть разрушает единство человека. Смерть отделяет дух-душу от тела. Теперь дух-душа должен «обходиться» без тела. Очевидно, что это состояние не совершенно. Но этим не доказано, что дух-душа без тела не имеет сознания. В видимом мире нам нужны тело и органы чувств, чтобы обладать сознанием. Но мы не можем переносить это на невидимый для нас и совершенно иной мир по ту сторону смерти.

Из текстов, рассмотренных в разделе 2, стало ясно, что после смерти для души и её сознания без тела нет никаких ограничений. Сознание души после смерти не привязано к телу. Такие функции, как говорить и слышать, которые, собственно, можно отнести только к телу, относятся и к «душам» убиенных (Откр. 6:9; ср. раздел 2.9). Хотя мы и не можем представить себе состояние души без тела, мы не вправе поэтому исключать существование такого состояния. Подумаем хотя бы об ангелах: они – духи (Евр. 1:7, 14), у которых нет тела. И всё же у них есть личностное сознание.

Апостол Павел считал возможным, что он находился «вне тела», когда был восхищён до третьего неба (2 Кор. 12:1-4).

4.3.2 Нуждается ли душа ещё в теле?

Другой аргумент звучит так: «Если душа человека продолжает жить после смерти и душа верующего входит в рай, то зачем ещё нужно воскресение? Зачем нам тело, если мы и без него достигаем блаженной формы бытия?»

Я и здесь подчёркиваю, что время между смертью и воскресением представляет собой совершенно исключительное положение. Можно

сказать, что человек не был сотворён для этого времени. Смерть, говоря по-человечески, не была предусмотрена. Не было Божьей воли на то, чтобы человек умер. Поэтому состояние после смерти нельзя назвать совершенным, даже если верующие находятся в раю. Их тело стало добычей смерти.

Этот аргумент снова приводит нас к уже не раз рассмотренной истине о ценности созданного Богом тела и о единстве человека. Это дело Божье разрушено смертью. Однако смерть может быть побеждена и упразднена только воскресением.

Как несовершенным было бы дело Иисуса Христа без Его воскресения (Рим. 4:25), так же несовершенным было бы искупление (Рим. 8:23), если бы тело умерших верующих осталось в могиле. Смерть победила бы, если бы не было воскресения. В воскресении речь идёт о чести и прославлении Бога, которые без воскресения были бы уменены.

Христос после Своей смерти пошёл в рай (ср. раздел 2.3). Однако Он не остался там, хотя это место величайшего блаженства. Он воскрес из мёртвых. С Его воскресением наше спасение стоит или падает. Без Его воскресения не было бы ни оправдания, ни мира с Богом. Это не противоречит тому, что Он пошёл в рай и Его дух-душа не умер. Здесь мы видим, что бессмертие души и воскресение не исключают и не упраздняют друг друга. Значит, бессмертие души в библейском смысле не делает воскресение беспредметным. Но если верить в бессмертие души в греческом смысле, воскресение действительно не нужно. Понятие бессмертия в греческой философии не имеет ничего общего с библейским бессмертием, как показывает следующее сопоставление.

4.4 Бессмертие в Библии и в греческой философии

Самым сильным аргументом против учения о бессмертии души выдвигают его языческое происхождение. Представление греков о бессмертии получило самое известное выражение у Платона, хотя вера в бессмертие души существовала задолго до греков, например у вавилонян.

Переняло ли христианство представление греков о бессмертии и смешало ли его с библейским учением? К сожалению, мы должны констатировать, что так и было на самом деле. Здесь я должен признать

правоту тех, кто отвергает бессмертие души. Поэтому необходимо провести ясную разделительную линию и отвергнуть всякое смешение.

На основе противоположностей между греческим мышлением и христианской надеждой на воскресение в связи с *библейским* понятием бессмертия я покажу, что не иду ни на какой компромисс с язычеством. Различий, приведённых в четырёх пунктах (это, конечно, не все различия, какие существуют), должно быть достаточно, чтобы показать, насколько несовместимы эти два представления. У них совершенно противоположные исходные и конечные точки.

4.4.1 Дуализм

Греческая философия делит человека на две субстанции: тело и душу, или материю и дух. С библейской точки зрения такое разделение было бы ещё допустимо,¹³⁹ если бы оно было равноценным. Но оно не таково, потому что греки ставили душу и духовное выше тела и считали тело темницей души. Поэтому смерть была для них освобождением из темницы, благодаря которому душа обретала истинную жизнь. У них существовал разлад между духом и материей.

В Библии, начиная с сотворения человека, тело никогда не бывает второстепенным, поскольку оно – творение Божье и потому хорошо (ср. раздел 3.3). Хотя грех и навлёк смерть, остаётся в силе то, что тело верующего – храм, в котором обитает Сам Бог (1 Кор. 6:19). Своим телом верующий является членом тела Христова.

4.4.2 Воскресение

Греки не знали воскресения тела, потому что оно не вписывалось в их мышление (Деян. 17:32-34). Ведь воскресение тела вернуло бы душу обратно в темницу тела.

Тело – не то, от чего душа должна освободиться. Это становится ясно из самого факта воскресения. Сам Бог восстановит тело в воскресении.

Если христиане верят, что дух-душа существует вечно, то этим они не отказываются от воскресения. Бессмертие души в его библейском значении не заменяет и не исключает воскресения. И то и другое

139. Как «внутренний» и «внешний» человек.

непрерывно связано между собой, и притом так, что одного без другого не бывает.

Поскольку Бог сотворил дух-душу человека бессмертным, Он сделал возможным телесное воскресение с сохранением тождества личности. Таким образом, воскресение – не новое творение из небытия, в которое человек будто бы падает при смерти, а соединение духа-души с телом. Божья воля в том, чтобы личное тождество каждого отдельного человека сохранилось и продолжилось в воскресении.

Так воскресение мёртвых является предпосылкой бессмертия души. Если бы не было воскресения, не было бы и бессмертия души. Божий замысел охватывает человека в его целостности. Поэтому не может быть вечного бытия души без тела. Бог восстановит единство человека.

Из уже приведённых источников мы знаем, что фарисеи были убеждены в бессмертии души и верили в воскресение. Они тоже были подвержены эллинистическому влиянию, но воскресение было основанным на Ветхом Завете достоянием их веры. Для них не было проблемы и противоречия в том, чтобы видеть связь между бессмертием души и воскресением.

Бессмертие души и воскресение мёртвых – не противоположности. Согласно библейскому учению, они связаны между собой (ср. раздел 2.2); они обуславливают друг друга. Это не компромисс и не смешанная форма христианского учения и языческих идей.

4.4.3 Бессмертие души – не конечное состояние

У греков душа после смерти достигает своего окончательного назначения; она есть «божественное» в человеке, которое возвращается к Богу. Поскольку, согласно Библии, есть воскресение, душа после смерти ещё не достигла своего последнего назначения. Учение о бессмертии души с библейской точки зрения не описывает вечного конечного состояния. После смерти речь идёт о временном состоянии души, которое длится лишь до воскресения. Смерть привела к ограниченному во времени «исключительному положению», которое будет упразднено благодаря воскресению Иисуса Христа.

4.4.4 Личность

Греки верили в предсуществование души: как душа, будучи божественной искрой, после смерти возвращается к Богу, так она будто бы существует в Боге и до зачатия человека. Они считали душу частью сверхъестественной «мировой души». Сбросив темницу тела, душа снова теряла свою индивидуальность.

Здесь заключается решающее отличие от библейского понятия о душе. В Библии душа по Божьему творению — средоточие и выражение личности каждого человека. Душа — это индивидуальный дух-душа, и она навсегда им остаётся. Её бытие начинается не до истории отдельного индивидуума, а вместе с ней, и никогда не прекращается.

Можно ли при этих серьёзных различиях и дальше утверждать, будто христиане, говоря о бессмертии души, имеют в виду то же, что и греки? Просто ли они переняли языческие представления? Названные различия должны достаточно ясно показать, что это не так.

4.5 Вывод

Ниже я подвожу в трёх пунктах итог тому, почему я верю, что каждый человек имеет вечное бытие, к которому, согласно библейскому учению, относится и вечный дух-душа.

- Дух человека — это дух жизни, вдунутый Самим Богом (ср. раздел 3.1). Поскольку этот дух от Бога и одновременно образует дух человека, дух-душа человека, как и Сам Дух Божий, должен существовать вечно. Это бытие основано единственно на воле Бога, Который сохраняет всё в живых.
- Затем мы подробно исследовали свидетельства Писания о состоянии после смерти (раздел 2.1-10). При этом стало ясно, что человек, когда умирает, не перестаёт существовать, а продолжает жить. Как нам объяснить этот факт? Самое убедительное объяснение в том, что дух-душа человека не подвержен телесной смерти.
- Наряду с людьми, обладающими вечной жизнью, есть и такие, которые ею не обладают. Это неверующие, о которых Господь Иисус говорит, что они пойдут в муку вечную. Эта мука, как и вечная радость верующих, не имеет конца, то есть вечна (Мф. 18:8; 25:41, 46; 2 Фес.

1:9; Евр. 6:2). Гнев Божий пребывает на погибших навсегда (Ин. 3:36; ср. раздел 6.2).

Рене Пап (René Pache)¹⁴⁰ метко подытоживает эту тему:

Человек получает

- при своём рождении вместе со своей душой – бытие без конца
- при своём возрождении ... вечную жизнь
- при своём воскресении вместе со своим телом – бессмертие

Бессмертие души – не вытеснение реальности смерти, а сущностная составная часть человеческого бытия, как его описывает Священное Писание.

4.6 Значение этой истины

Эта важная истина имеет большое значение для проповеди Евангелия. Именно в том факте, что у каждого человека есть бессмертная душа, заключается побуждение достигать людей Евангелием. Павел говорит: «Итак, зная страх Господень, мы вразумляем людей» (2 Кор. 5:11). Судилище Христово для неверующих и нераскаявшихся людей станет мгновением, когда над ними будет произнесён приговор, скрепляющий их вечную участь (Рим. 14:10-12; Откр. 20:11-15). Поэтому каждого христианина должна захватить необходимость проповеди Евангелия: «и горе мне, если не благовестую!» (1 Кор. 9:16).

Вопросы для углублённого изучения

- Почему бессмертные души часто отвергают?
- Оправдано ли это неприятие?
- Каково библейское значение бессмертия души?
- В чём разница между вечной жизнью и бессмертием души?
- У каких людей есть бессмертная душа?
- У каких людей есть вечная жизнь?
- Может ли душа без тела обладать сознанием, и почему?
- Нуждается ли душа вообще в теле, и почему?
- Какие различия существуют между греческим и библейским пониманием бессмертия души?

140. René Pache, *Das Jenseits*, Wuppertal (Verlag Sonne und Schild), 1957.

5 Будущее мёртвых

В предыдущих главах стало ясно, что человек, верующий он или нет, при своей смерти ещё не достигает конечного состояния. Состояние непосредственно после смерти, которое человек переживает сознательно, ограничено во времени. Поэтому это промежуточное состояние, промежуточная остановка на пути в вечность. Однако с началом промежуточного состояния мёртвым уже становится ясно, где они проведут вечность, потому что это время уже отмечено тем, что будет их уделом в вечности: мукой с одной стороны и радостью – с другой.

С верующими, детьми Божиими, Бог замыслил нечто великолепное. Его намерение – прославить их и сделать их подобными образу Своего Сына (Рим. 8:17, 29-30). Это касается всех верующих – всё равно, будут ли они ещё жить, когда Христос придёт снова, или уже умерли. Смерть не может остановить Божье намерение, потому что смерть упразднена в воскресении Христа.

Иначе обстоит дело с теми, кто умер непримирённым и без мира с Богом. У них тоже есть будущее. Они не уничтожаются в смерти, потому что у них есть бессмертный дух-душа. Но их будущее будет ужасным. По словам Библии, они «погибшие». И для них промежуточное состояние закончится, и тогда они будут приведены к Судье всей земли (Быт. 18:25) для объявления приговора.

Будущее верующих и неверующих принципиально различно. Это касается и временного порядка событий. Поэтому мы проследим две линии, чтобы увидеть, как Бог достигает Своей цели с верующими и неверующими.

Промежуточное состояние отмечено отделением духа-души от тела. Поскольку Бог всегда имеет в виду всего человека, это не может быть окончательным состоянием. Поэтому воскресение – восстановление единства человека – это следующее великое событие, которое переживут мёртвые.

5.1 Воскресение

Воскресение прекращает состояние смерти, то есть отделение тела от духа-души. Божье намерение, основанное на творении, – восстановить человека в его целостности, т. е. состоящим из духа, души и тела (1 Фес. 5:23).

Это восстановление в воскресении – не новое творение из ничего, как если бы человек в своей смерти полностью исчез и был стёрт. Когда Адам после своей смерти снова стал прахом, это касалось не «всего» Адама, а только его смертного тела, которое было создано из праха земного. Его дух-душа не исчез, как смертное тело. Он и не мог исчезнуть, потому что в нём было Божье дыхание жизни.

Так дух-душа человека после смерти продолжает жить отдельно от тела – до того мгновения, когда Бог в воскресении снова соединит его с его телом (2 Кор. 5:1-4).

Продолжение существования духа-души до воскресения – это основание и предпосылка того, что личное тождество каждого человека сохранится и в воскресении. Это означает, что человек в воскресении – в точности тот же самый человек, который когда-то жил на земле. Личность человека – к которой относятся дух, душа и тело, – какой Бог дал её каждому человеку (ср. Пс. 32:15 (33:15); Ис. 45:9; Рим. 9:20-21), не теряется. Она не изменяется и не создаётся заново, а сохраняется. Итак, из могилы выйдет не другой человек, хотя тело будет новым. Разве не чудесно, как драгоценен для Бога каждый человек как личность!?

Доказательство этого – воскресение Господа Иисуса Христа. Тот же самый Господь, Который умер на кресте, воскрес из мёртвых. Его смерть как Человека тоже была отделением Его духа-души от тела. Он – т. е. Его дух-душа (Деян. 2:27, 31) – при Своей смерти пошёл в рай, на небо к Своему Отцу (Лк. 23:43, 46). Его тело три дня лежало в гробнице. Поэтому не было никакого сомнения в том, что Он действительно умер. В Его воскресении это разделение снова было упразднено, так что теперь Он как Человек в воскресении занимает первое место как Первенец между многими братьями (Рим. 8:29).

И всё же воскресение, что касается тела, подобно новому творению. Только Бог, Господь над жизнью и смертью, может совершить это. Это

как при сотворении: «ибо Он сказал, – и сделалось; Он повелел, – и явилось» (Пс. 32:9 (33:9)). Это Бог, «животворящий мёртвых и называющий несуществующее, как существующее» (Рим. 4:17). Только Он может снова произвести распавшееся тело с теми чертами, которые были присущи каждому отдельному человеку. В этом раскрываются безмерное величие силы Божьей и действие державной крепости Его (Еф. 1:19-20).

5.1.1 Воскресение в Ветхом Завете

Воскресение мёртвых уже во времена Ветхого Завета было надеждой людей. Так Авраам нашёл мужество послушаться Бога и принести в жертву своего единственного сына, потому что «он рассуждал, что Бог силен и из мёртвых воскресить» (Евр. 11:19; ср. Быт. 22; Рим. 4:17). Исаия говорит: «Оживут мертвецы Твои, восстанут мёртвые тела! Воспряните и торжествуйте, поверженные во прахе» (Ис. 26:19). Даниил говорит: «И многие из спящих в прахе земли пробудятся, одни для жизни вечной, другие на вечное поругание и посрамление» (Дан. 12:2). Иезекииль говорит: «Так говорит Господь ГОСПОДЬ: вот, Я открою гробы ваши и выведу вас, народ Мой, из гробов ваших и введу вас в землю Израилеву» (Иез. 37:12; см. также ст. 5 и 6).

Воскресение (будь то национальное воскресение народа или воскресение тела) было достоянием веры верующего израильтянина (Евр. 6:2; Деян. 26:6-8; Иов 19:25-27). Этой надеждой на воскресение – в противоположность саддукеям – были особенно известны фарисеи, которые верили, что при пришествии Мессии, когда Он установит Своё царство, произойдёт воскресение мёртвых (Деян. 23:6).

Однако факт воскресения обретает конкретную форму лишь с воскресением Иисуса Христа, потому что Его воскресение – основание воскресения мёртвых вообще: «Ибо, как смерть через человека, так через человека и воскресение мёртвых» (1 Кор. 15:21). Поскольку Он умер как Человек и воскрес как Человек, воскресение человека обеспечено. Это относится особенно к верующим, потому что они связаны со Христом, Воскресшим, и в жизни, и в смерти (Рим. 14:8-9).

Но воскресение не ограничивается прямо искупленными, а является уделом каждого человека, также и того, кто не уверовал (Ин. 5:29; Деян.

24:15).¹⁴¹ Однако воскресение праведных и воскресение неправедных принципиально различаются как по времени, так и по характеру. Писание однозначно учит, что есть первое воскресение, воскресение жизни, которое касается только искупленных, и для «прочих» – последнее воскресение, воскресение суда (Откр. 20:5). Поэтому не будет никакого «общего» воскресения «в последний день» (Ин. 11:24), в который все люди без исключения воскреснут одновременно.

5.1.2 Воскресение жизни

Воскресение жизни обозначает воскресение верующих, потому что оно совершается благодаря жизни воскресения Сына Божьего и ею отмечено (Рим. 6:9-10). Он сказал у гроба умершего Лазаря: «Я есмь воскресение и жизнь» (Ин. 11:25). Он – воскресение и жизнь в Своем Лице. Без Него не было бы ни воскресения, ни жизни после смерти! Верующие воскреснут, потому что они обладают жизнью Господа Иисуса как своей жизнью.

Другая причина того, что умершие верующие воскреснут, состоит в том, что в них обитает Святой Дух: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас» (Рим. 8:11).

Тот же Дух, Который был в Иисусе (Кол. 2:9; Евр. 9:14) и явил Себя в силе, когда Он воскрес (Рим. 1:4; 1 Пет. 3:18), обитает и в нас (1 Кор. 6:19; 1 Фес. 4:8; 1 Ин. 4:13). Поэтому Дух жизни (Рим. 8:2) будет действовать и при воскрешении умерших верующих. Святой Дух – это залог и тем самым гарантия того, что верующие будут воскрешены (2 Кор. 5:5) и не останутся позади, когда придёт Господь (1 Фес. 4:13-17).

В воскресении и изменении дело искупления верующих достигнет завершения (Рим. 8:23; Флп. 1:6; 1 Фес. 5:23). Когда Господь Иисус как Спаситель верующих придёт снова (1 Фес. 1:10; 4:15-16; Ин. 14:3), чтобы преобразить наше уничиженное тело, мы, искупленные грешники, будем носить и образ небесного (Флп. 3:20-21; Тит. 2:13; 1 Кор. 15:49). Он уже сейчас наш Спаситель (Избавитель; Ин. 4:42), ведь наши грехи прощены, и Он привёл нас к Богу (1 Пет. 1:19; 2:24; 3:18). Но наше тело до пришествия Господа ещё не имеет части в этом спасении и ещё мертво для греха (Рим. 8:10; ср. 6:12). Тело верующего ещё подвержено

141. Впрочем, только о верующих сказано, что они будут оживлены.

смертности. Поэтому мы, живущие, ожидаем Его как Спасителя для нашего тела.

Это относится и к усопшим во Христе, на которых та же действенная сила Спасителя неотразимо проявится в их воскресении. Тогда станет действительностью и то, что в совете Божьем уже давно видится как совершённое. Мы будем прославлены, и Христос займёт между братьями место Первенца (Рим. 8:29-30). Он – Глава нового творения (Кол. 1:18), которое есть плод Его воскресения.

Воскресение жизни апостол Иоанн в книге Откровение называет «первым» воскресением: «Это – первое воскресение. Блажен и свят имеющий участие в воскресении первом: над ними смерть вторая не имеет власти, но они будут священниками Бога и Христа и будут царствовать с Ним тысячу лет» (Откр. 20:5-6).

Тот, кто имеет участие в первом воскресении, назван блаженным, потому что вторая, вечная смерть в аду не имеет над ним власти. Итак, неправедные не будут участвовать в первом воскресении, ведь их нельзя назвать блаженными и святыми. Это воскресение праведных, в котором им будет воздано за их праведные дела (Лк. 14:14; 20:35-36; Деян. 24:15). Апостол Павел подробно рассматривает воскресение мёртвых, и особенно воскресение верующих, в 1-м послании к Коринфянам, глава 15. Поводом к этому рассуждению было то, что некоторые в Коринфе утверждали, будто нет воскресения мёртвых (стих 12). При этом они упустили из виду, что это означало бы, что и Христос не мог воскреснуть из мёртвых, – тогда их вера была бы бессмысленной. После того как Павел защитил воскресение Христа как фундамент христианской веры и опроверг лжеучителей, он стал далее объяснять сущность воскресения.

«Но Христос воскрес из мёртвых, первенец из умерших» (1 Кор. 15:20). Христос представлен как Виновник воскресения Своих. С ними Он связан навеки. Он – Глава новой семьи (Рим. 5:12-21). Он – их Предтеча и Тот, Кто проложил им путь, открыв для них дверь из смерти в жизнь. Теперь Он по ту сторону смерти, и смерть уже не имеет над Ним власти (Рим. 6:9).

Понятие «первенец» (первый плод) выражает первенство. Во временном отношении Он – Первый из воскресших определённым образом. Ведь и до Его воскресения были люди, которые были воскрешены. Однако они

не получили тела воскресения, а потом снова умерли. В Его воскресении смерть окончательно побеждена. Когда Он воскресит верующих, они уже не умрут.

О первенстве Господа Иисуса Павел говорит и в другом месте: «И Он есть ... первенец из мёртвых, дабы иметь Ему во всём первенство» (Кол. 1:18). Его воскрешение произошло «из» мёртвых (Мк. 9:9; 1 Пет. 1:3, 21). И верующие будут воскрешены «из» мёртвых, т. е. другие – неверующие – пока ещё останутся. Они не участвуют в первом воскресении, а будут вызваны из своих могил только при «последнем» воскресении. Поэтому Писание ясно отличает «воскресение мёртвых» от «воскресения из [числа] мёртвых» (Лк. 20:35; Деян. 4:2; Флп. 3:11).

Через одного человека, Адама, смерть вошла в мир и перешла на каждого человека, так что все они умирают (Рим. 5:12, 21). Но во Христе смерть упразднена, потому что Он как Человек одолел Своим воскресением смерть, которую Он прежде Сам должен был вкусить (Евр. 2:9). Воскресение Христа из мёртвых было единственной возможностью победить смерть.

1-е послание к Коринфянам, глава 15, говорит только о воскресении верующих. Речь идёт о тех, кто Христовы (ст. 23), т. е. принадлежит Ему, кто в Нём (ст. 22) и испытает животворящую силу второго Человека (ст. 45-47). Но и неверующие будут воскрешены. У них нет связи со Христом. Он проявит на них Свою власть как Воскресший, вызвав их из могил на суд (Ин. 5:29). Это проявление власти Сына Человеческого относится к завершению путей Божьих с первым творением (Откр. 21:4). В конце Он навсегда упразднит и последнего врага – смерть.

Это событие включает в себя и воскресение неправедных, потому что с упразднением смерти прекратится и их (телесная) смерть. Так воскресение неверующих в 1-м послании к Коринфянам, глава 15, хотя о нём и не говорится прямо, всё же подразумевается. Это воскресение остаётся на заднем плане как необходимое событие. Неверующие не имеют части в победе Господа Иисуса над смертью, которая так выразительно описана в этой главе.

Вопросы для углублённого изучения

- Назовите причины, по которым верующие будут иметь участие в «воскресении жизни»!

- Отличите это от воскресения неверующих!

5.1.3 Тело в воскресении

Свойства тела воскресения трудно описать потому, что нет ничего сопоставимого, по чему мы могли бы представить себе это новое тело. Мы знаем только то тело, которое у нас есть сейчас. Оно – «плоть и кровь», это природное тело, созданное из праха земного. Из-за греха оно подвержено смертности и тлению.

Павел говорит, что «плоть и кровь» не могут наследовать небесного Царства Божьего (1 Кор. 15:50). Поэтому необходимо изменение земного тела. Бог даёт верующим – усопшим при воскрешении, живым при изменении – небесное тело (1 Кор. 15:40, 48-50). Это тело будет соответствовать небесным условиям жизни.

Итак, без сомнения, это должно быть другое тело, чем нынешнее. И всё же оно будет иметь сходство с нынешним. Будет преемственность, при которой облик человека сохранится. Подумаем о Господе как о Воскресшем. Ученики узнали Его. Это был Тот, за Кем они следовали. Даже раны Его распятия были ещё видны.¹⁴²

Это сходство выражено и у Павла. Он говорит, что наши смертные тела будут оживлены. Смертное тело, которое у нас есть сейчас, будет оживлено и получит в воскресении бессмертие.

Точно так же Писание подчёркивает, что это будет другое тело. Из сравнения воскресения с посевом становится ясно, что из земли вырастает нечто иное, чем семя, которое было положено в землю. Этот образ также снова показывает, что существуют сходство и преемственность: семя и вырастающий из него плод «по существу» одинаковы, потому что это одно и то же растение.

Мы должны иметь в виду оба этих аспекта (сходство и различие). Личность, связанная с телом, которое у нас есть сейчас, сохранится и будет узнаваема как таковая. Но род тела будет совершенно новым. Это можно сравнить со старым и новым творением. И новое творение будет

142. Это, несомненно, будет исключением, так как это раны Его дела искупления (ср. Агнца как бы закланного, или со смертельной раной; Откр. 5). У верующих, по-моему, не будет ран на их теле воскресения.

подобно старому, хотя одновременно оно будет совершенно новым (Откр. 21:1).

Самое великое в отношении этого нового тела – тот факт, что мы будем подобны Ему, Сыну Божьему (1 Ин. 3:2). Павел говорит: «восстаёт в славе» (1 Кор. 15:43). Всё будет носить печать славы Христа. Это слава, которую Он получил, когда вознёсся на небо и был прославлен. Подобие Господу относится к Его внешней славе. Так мы, когда явимся с Ним, будем носить образ *небесного* (1 Кор. 15:49; Флп. 3:20-21). Поэтому Он сможет быть прославлен в тех, которые уверовали (2 Фес. 1:10).

Поскольку смерть побеждена, новое тело уже не будет смертным (1 Кор. 15:54-55). Об умершем теле сказано, что оно облечётся в *нетление*. Умершее тело распалось. С новым телом этого уже никогда не произойдёт. О ещё не умершем теле живущих сказано, что оно облечётся в бессмертие. Смерти не будет уже (Откр. 21:4)!

И эти признаки, нетление и бессмертие нового тела, – признаки воскресшего Сына Божьего: «зная, что Христос, воскреснув из мёртвых, уже не умирает» (Рим. 6:9). Господь Иисус говорит, что праведники в воскресении уже не будут умирать. Они равны ангелам, которые бессмертны (Лк. 20:36).

В этой связи Господь говорит также, что в воскресении уже не будет брачных отношений, а значит, и продолжения рода. Это не означает, что исчезнет и различие полов. Это различие сохраняется в том, что Бог сохраняет личность человека, к которой как раз и относится то, что он мужчина или женщина.

Природное тело создано для земли. Поэтому оно отмечено и определено своей связью с землёй. Оно было подчинено законам и условиям жизни на земле. Но в воскресении мы получим «тело духовное» (1 Кор. 15:44). Оно уже не будет подчинено условиям земли. Это становится ясно на теле Господа Иисуса в воскресении. Оно не было связано пространством и временем. Господь входил сквозь запертые двери. По оценке учеников, это мог быть только дух. Но Господь говорит, что дух не имеет признаков тела из плоти и костей. Ученики могли осязать Его, и Он даже ел печёную рыбу (Лк. 24:36-43).

Вопрос для углублённого изучения

- Перечислите некоторые свойства тела воскресения!

5.1.4 Время воскресения

Итак, не будет общего, одновременного воскресения всех мёртвых в конце дней. Писание ясно отличает время воскресения праведных от времени воскресения неправедных. Об этом говорит уже тот факт, что есть воскресение верующих «из» мёртвых, при котором остальные мёртвые пока не воскрешаются. И название «первое» воскресение (Откр. 20:5) ясно показывает, что позже будет ещё «второе», или «последнее», воскресение.

Предположение, будто есть только *одно* общее воскресение в конце дней с последующим судом, выводят из слов Господа Иисуса: «Не удивляйтесь этому, ибо наступает час, в который все, находящиеся в гробах, услышат Его голос и выйдут: творившие добро – в воскресение жизни, а делавшие зло – в воскресение суда» (Ин. 5:28-29).

Из понятия «час» выводят, что может быть только *одно* общее воскресение. При этом час понимают как момент времени. Но здесь мы должны думать об отрезке времени, который простирается на более долгий период. В этом смысле Иоанн часто говорит о «часе» (Ин. 4:21, 23; 5:25; 16:2, 25; 1 Ин. 2:18; Откр. 3:10; 14:7; 17:12). Из этих стихов ясно следует, что час обозначает не момент времени или единицу времени в 60 минут, а эпоху, которая, с одной стороны, длится гораздо дольше часа, а с другой – отмечена определёнными признаками и событиями.

В Евангелии от Иоанна 5:25 Господь говорит о часе, который нельзя ограничить промежутком в 60 минут, а который охватывает длящееся уже 2000 лет время благодати, когда голос Сына Божьего вызывает людей из их духовной смерти. В связи с воскресением «час» простирается на период по меньшей мере в 1000 лет. Это переносное значение часа относится и к «последнему дню» (Ин. 6:39 и далее; 11:24). Этот день обозначает вовсе не момент времени, отмечающий конец мира, а, как и час, период, эпоху, в которую произойдут различные воскресения.

Воскресение жизни, то есть воскресение верующих, произойдёт, когда Христос придёт снова. Это относится к установленному Богом порядку: «каждый в своём порядке: первенец Христос, потом Христовы, в пришествие Его» (1 Кор. 15:23). Время воскресения праведных здесь приравнивается ко времени пришествия Христа. Тем самым срок точно определён. Пришествие (греч. *parousia*) Христа, в свою очередь,

совершается в два разных момента. Следовательно, есть и две или три фазы воскресений в рамках «первого» воскресения: 1. Христос, 2. верующие при восхождении, 3. мученики в начале Царства мира.

Сначала Господь Иисус придёт снова, чтобы взять всех живущих верующих к Себе на небо (Ин. 17:24; Флп. 3:20-21), в дом Отца (Ин. 14:2-3). Это Его пришествие для восхождения верующих, при котором мёртвые во Христе будут воскрешены, а живущие верующие изменены (1 Кор. 15:51-52; 1 Фес. 4:13-17). Первое пришествие касается только верующих. Тогда Он приходит не видимым для всех людей образом, как это будет позже.

Первое пришествие Христа — надежда верующих. Они ожидают Сына Божьего с небес, Который избавит их от грядущего гнева, который придёт на землю, когда они будут на небе (1 Фес. 1:10). К этому воскресению будут принадлежать и верующие из времени Ветхого Завета (Евр. 11:35, 39-40). Вместе с верующими церкви после воскресения они видны в двадцати четырёх старцах, которые будут окружать на небе престол Бога и Агнца (Откр. 4:4 и далее). Воскрешённые находятся на небе, когда гнев и суд Божий придут на землю (Откр. 6–19).

Затем Господь Иисус Христос во второй раз явится видимо для всех людей в силе и славе (2 Фес. 1:7-8; Евр. 1:6; Откр. 1:7; 19:11-16). И тогда воскреснут верующие. Это те, кто умер после восхождения. Иоанн говорит о них, что они были обезглавлены за свидетельство Иисуса и за слово Божье и что они не поклонились зверю; они будут оживлены (Откр. 20:4).

Следовательно, первое воскресение совершается в два этапа:

- сначала верующие церкви и Ветхого Завета
- затем верующие, умершие после восхождения до Царства мира

Верующие первого воскресения будут введены на небо в прославленных телах. Там они будут жить вечно. Они получают небесное тело, с которым их вечный дом будет не на земле, а на небе.

Для воскрешённых верующих уже не будет суда. Вопрос суда был решён для них на Голгофском кресте. Понятно и то, что тех, кто уже сделан совершенным и носит тело славы, не будут ещё судить с возможностью всё-таки погибнуть.

И всё же верующие предстанут пред судилищем Христовым (2 Кор. 5:10). Но тогда речь пойдёт не о вопросе спасения. Там речь идёт об оценке их дел и о награде (1 Кор. 3:12-15). Там они увидят и оценят свою жизнь с Божьей точки зрения, чтобы познать, подобно как они познаны (1 Кор. 13:12). Они познают и прославят благодать, которая надёжно привела их к цели.

5.1.5 Воскресение для суда

О воскресении неправедных (Деян. 24:15) Писание говорит мало. Некоторые вещи уже были затронуты при сопоставлении с воскресением жизни. Писание говорит об этом воскресении как о важном событии, которое произойдёт и которым Бог завершит историю первого творения.

Это воскресение произойдёт в одно мгновение и охватит всех мёртвых, которые не участвовали в первом воскресении, то есть остались (Откр. 20:5). Только в этом смысле можно было бы говорить об общем воскресении в последний день.

Господь Иисус вызовет неправедных из их могил (Ин. 5:28-29). Это воскресение Он называет «воскресением суда», потому что оно отмечено судом. Неправедные уже при жизни осуждены, потому что они не уверовали (Ин. 3:18). После своего воскресения они идут на вечный суд, который начинается с судебного заседания великого белого престола (Откр. 20:11).

Апостол Иоанн говорит об этом событии в Откровении 20:11-15. Он говорит о *прочих* умерших (Откр. 20:5), которые не оживут, доколе не окончится тысяча лет царствования Христа. Тем самым точно определено и время последнего воскресения. В конце этого периода царствования (1 Кор. 15:24) мёртвые будут вызваны. Они воскреснут, чтобы предстать перед Судьёй живых и мёртвых (Евр. 12:23; Рим. 2:16; 2 Тим. 4:1).

Впечатляюще описывает Иоанн это будущее событие: сначала он видит великий белый престол. Он непосредственно производит впечатление высшего авторитета, абсолютной праведности и святости (1 Ин. 1:5). Затем он видит Сидящего на престоле. От лица Его бегут небо и земля. Это конец первого творения (1 Кор. 15:24). Земля и небо бегут (Откр. 20:11) и разрушатся, воспламенившись (2 Пет. 3:7, 11). Теперь старое творение должно уступить место новому творению. Каким же должен

быть Тот, Кто вызывает такое событие! Что же почувствуют люди, которые будут стоять перед Ним!?

Кто Тот, Кто сидит на престоле? Это Господь Иисус Христос, Сын Человеческий, Которому Бог Отец отдал весь суд (Ин. 5:22, 27; Деян. 10:42; 17:31; 2 Кор. 5:10). Судья – Человек, Который Сам жил на земле и в совершенстве знает человеческое бытие. Поэтому никто не сможет упрекнуть Его в том, что Он не может по опыту оценить какую-либо человеческую ситуацию.

Затем взгляд Иоанна движется дальше, и он видит перед престолом стоящее великое множество людей. Это все неверующие мёртвые, которые когда-либо жили на земле. Ни один не был забыт. От малого до великого – все они явятся там. В этот час истины не будет сделано никаких различий.

Бросается в глаза, что эти люди после своего воскресения всё ещё названы «мёртвыми». Это не противоречие, ведь уже стало ясно, что перед великим белым престолом будут стоять только неправедные. Первое воскресение, то есть воскресение праведных, произошло по меньшей мере за 1000 лет до этого. Если люди перед престолом, несмотря на воскресение, названы «мёртвыми», то этим обозначено их погибшее состояние: они духовно мертвы в своих грехах (Еф. 2:1), они умерли телесной смертью как возмездием за грех и после объявления приговора в полном сознании своей вины и греховности идут в вечную смерть (Откр. 20:6, 14).

Доказательным материалом для приговора служат книга жизни¹⁴³ и книги, в которых записаны все дела (Дан. 7:10). В книге жизни записаны все, кто участвовал в воскресении жизни. Поэтому они вообще не будут стоять перед этим престолом, ведь их воскресение произошло уже за 1000 лет до этого. Сказано, что все, кто на этом суде не был найден записанным в книге жизни, были брошены в огненное озеро. Значит, здесь стоят только те, кто будет брошен в огненное озеро!

Однако из описания Иоанна можно было бы заключить, что перед престолом стоят и такие, кто не попадёт в огненное озеро, потому что мы находим там книгу жизни. Почему её привлекают? Причина в том, что этот суд действует чрезвычайно точно. Будет устранено всякое сомнение,

143. Лк. 10:20; Флп. 4:3; Евр. 12:23; Откр. 3:5; 13:8; 17:8; 20:12, 15; 21:27; 22:19.

которое могло бы возникнуть там у человека относительно его состояния. Исследование книги исключит всякую ошибку. Никто, кто имеет жизнь и записан в этой книге, не был бы несправедливо брошен в огненное озеро.

Человек будет там полностью обличён и познакомлен с правдой о самом себе. Для этого служат и другие книги, в которых записаны все поступки. Здесь особенно следует обратить внимание на то, что неверующие будут судимы по своим делам. Все дела – мнимо добрые и злые – будут рассмотрены, проверены и оценены. Перед этим Судьёй человек должен будет признать, насколько испорченной была его собственная жизнь. Это познание ужасно, потому что там нет никакого возмещения и нет никакого Заступника, Который ходатайствовал бы за него.

Не будет вынесено поверхностного или огульного приговора. Суд будет абсолютно справедливым и неподкупным, вплоть до всех подробностей, потому что суд совершает праведный и всеведущий Судья (2 Тим. 4:8; Пс. 7:12; 9:5).

Ещё раз Иоанн, кажется, размышляет, откуда берутся многие мёртвые. Он видел, как море, смерть и Гадес отдали своих мёртвых. Тем самым не остаётся исключённым ни одно место и ни одно состояние, где ещё могли бы находиться мёртвые. Смерть и Гадес брошены в огненное озеро, и так последний враг, смерть, находит свой конец (1 Кор. 15:26).

Первой, то есть телесной, смерти тогда уже не будет, потому что после последнего воскресения уже не будет мёртвых в смысле отделения духа-души от тела. Поэтому Гадес как место мёртвых больше не понадобится. Страшный вывод из этого факта состоит в том, что неправедные, то есть погибшие, вместе со своим телом претерпят вторую смерть, огненное озеро. Господь Иисус говорит, что следует бояться Того, Кто «может и душу и тело погубить в аду» (Мф. 10:28). Из этих слов недвусмысленно следует, что человек душой и телом пойдёт в ад, то есть в огненное озеро.

Таким образом, это второе воскресение происходит лишь для той цели, чтобы неправедные со своим телом были изгнаны в ад. Их гибель постигнет не только их душу, но и их тело. Так мёртвые после своего воскресения и суда вступают в окончательное и вечное состояние.

Вопрос для углублённого изучения

- Различите разные фазы (или моменты) воскресения верующих и неверующих!

6 Человек в вечности

Начало вечного состояния, начало совершенно нового творения (Откр. 21:1), – это завершение путей Божьих с миром. История спасения после долгого времени завершена. Бог в конце достиг Своей цели и привёл к завершению Свой вечный совет. Он прославится в этом. Он сделал всё и отдал всё, чтобы человек, Его творение и образ, мог пережить блаженство и вечную радость.

Если в отношении жизни после смерти мы полностью зависим от откровения Слова Божьего, то это верно и тогда, когда речь идёт о человеке в вечности. И в этом вопросе нам нужно Божье откровение. Великой благодати Божьей мы обязаны тем, что Он открывает нам и это в такой мере, что мы можем сделать из этого важные выводы для своей жизни. Цель Бога всегда в том, чтобы занятие будущими вещами не только утоляло наше любопытство, но и влияло на нашу повседневную жизнь.

В вечности, так же как и сегодня, будут две группы людей: те, кто имеет жизнь от Бога, и те, у кого нет жизни от Бога. В этом и состоит связь с нашей темой – вечным бытием человека, или, иначе говоря, бессмертием души. Если исходить из того, что человек после смерти – пусть и лишь временно – теряет своё бытие, то можно было бы сделать вывод, что когда-нибудь он окончательно потеряет своё бытие. Поэтому у тех, кто верит, что душа смертна, встречается мнение, что неверующие однажды будут уничтожены. Учения о смертности души и об уничтожении человека чаще всего встречаются вместе, потому что смертность души, естественно, является предпосылкой уничтожения человека. Однако мы на основании Священного Писания установили, что человек имеет вечное бытие и что поэтому неверующие никогда не будут уничтожены.

Самое позднее в следующем исследовании станет ясно, что истина о бессмертии души, или о вечном бытии человека, не второстепенна и не маловажна. Её нельзя замалчивать ради единства среди христиан. Если отказаться от этой истины, то образ библейского учения искажается (Рим. 6:17), а весть Евангелия умаляется.

6.1 Верующие в вечности

Очень немногие верующие сомневаются в том, что у них есть вечное будущее. Хотя существуют разные мнения о том, «где» и «как», всё же все с радостным ожиданием идут навстречу вечности. Мы ожидаем наступления дня Божьего и нового неба и новой земли (2 Пет. 3:11-13).

Бог призвал нас во Христе Иисусе в Свою вечную славу (1 Пет. 5:10). Мы призваны в Его собственное Царство и славу (1 Фес. 2:12). Для нас приготовлена неизреченная слава, которая намного превзойдёт наше воображение (например, Рим. 8:18, 21, 29-30; 2 Тим. 2:10).

«На небе всё, что делает нашу жизнь здесь, на земле, тяжёлой, будет навсегда преодолено. Жителям этого места никогда больше не придётся переносить боль, печаль, подавленность, болезнь, смерть, грех, себялюбие, усталость или страдание, потому что «прежнее прошло» (ср. Откр. 21:4; 22:3). Небо будет местом неопишуемой любви, красоты, мира, радости, приключений и общения с Богом (Откр. 21:4). Нам трудно представить, что бесконечно любящий, всемогущий и всеведущий Бог сделает в вечности для тех, ради кого Он охотно принёс в жертву Своего единственного Сына (ср. Рим. 8:32; 1 Кор. 2:9; 3:21-23). Жизнь там далеко превзойдёт наши представления. Если на небе отсутствует всё негативное, то это место должно быть наполнено всем новым и положительным: «И сказал Сидящий на престоле: се, творю всё новое. И говорит мне: напиши; ибо слова сии истинны и верны» (Откр. 21:5).»¹⁴⁴

Стоит и дальше размышлять об этой славе и небесных благословениях христианина, и я охотно занялся бы этим теперь подробнее. Но здесь речь идёт не о вопросе вечного бытия верующих. В нём никто не сомневается. Иначе обстоит дело с неверующими и их будущим. Здесь мнения принципиально расходятся.

6.2 Неверующие в вечности

Неверующие, которые не покаются и не имеют прощения своих грехов, умрут в своём грехе (Ин. 8:21). Затем их ожидает суд (Евр. 9:27). Они впадут в руки Бога живого (Евр. 10:31), Который абсолютно свят и потому ненавидит грех и гнушается им. Поэтому воскресение неверующих

144. John Ankerberg и John Weldon, *Fakten über Sterbeerlebnisse*, Pfäffikon (Verlag Mitternachtsruf), 2001, с. 67.

происходит только для суда (Ин. 5:29). Это неоспоримый факт, основанный на высказываниях Слова Божьего: гнев святого Бога будет навсегда пребывать на неверующих (Ин. 3:36).

Мы спрашиваем вместе с апостолом Петром: «какой конец непокоряющимся Евангелию Божию?» (1 Пет. 4:17-18). Слово Божье не оставляет нас в неведении на этот счёт. Но прежде чем дать ответ на этот вопрос, я хотел бы ещё раз напомнить, что Бог-Спаситель в жертве Своего Единородного Сына сделал всё, чтобы спасти погибших грешников. Не Божья воля, чтобы грешник погиб (1 Тим. 2:4; 2 Пет. 3:9), но чтобы он жил и был спасён от вечной смерти. Бог заботится о каждом человеке и пытается достичь его Своей Божественной любовью. Ни один человек никогда не сможет возложить на Бога вину за свою вечную участь. Вечное осуждение постигнет всех тех людей, которые не почтили Бога, Творца, и отвергли Его Сына.

Апостол Павел говорит о праведных действиях Бога как в благодати, так и в суде: «Или ты пренебрегаешь богатством Его благодати, терпения и долготерпения, не зная, что благодать Божья ведёт тебя к покаянию? Но по своему упорству и нераскаянному сердцу ты собираешь себе гнев на день гнева и откровения праведного суда Божьего, Который воздаст каждому по делам его: тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и нетления, — вечную жизнь; а тем, которые сварливы и не покоряются истине, но покоряются неправде, — гнев и ярость. Скорбь и теснота всякой душе человека, делающего злое» (Рим. 2:4-9; переведено с немецкого Эльберфельдского перевода).

Гнев, ярость, скорбь и теснота — здесь выражения праведного суда Божьего над нераскаявшимся грешником. Священное Писание недвусмысленно говорит о будущем и вечном суде. Оно не умалчивает о реальности гнева Божьего на грех, как это, к сожалению, часто делается сегодня. Святость и праведность Бога, которые предают грешника аду, не вписываются в мышление большинства людей и, к сожалению, многих христиан. Слишком часто верят или надеются, что Бог готов к компромиссам и по благодати не обратит внимания на грех. Но такое предположение никому не помогает, потому что оно вводит человека в заблуждение относительно

сущности Бога и сущности греха, а тем самым и относительно его собственной вечной участи.¹⁴⁵

Священное Писание использует различные обозначения и резкие образы или сравнения, чтобы описать вечный суд как можно выразительнее. Они должны показать человеку, как серьёзно Бог относится ко греху и как сильно следует бояться Его на суде. Библия говорит о небесах и аде как о реально существующих местах и использует образный язык, чтобы их описать. Мы не сомневаемся в реальности неба из-за того, что оно описано образно (см. Откровение Иоанна), и поэтому не можем сомневаться и в реальности ада.

Рассмотрим три основных понятия и образа, которые говорят об этом суде. Это ад, огненное озеро и вторая смерть.

6.2.1 Ад (геенна)

Сам Господь Иисус Христос в Евангелиях одиннадцать раз говорит об аде (Мф. 5:22, 29-30; 10:28; 18:9; 23:15, 33; Мк. 9:43, 45, 47; Лк. 12:5; в Новом Завете ещё только Иак. 3:6). Ад – это место, где неправедные навсегда, в полном сознании своей вины, будут оставлены одни и судимы Богом.

Примечательно, что именно Сам Господь Иисус Христос больше всех говорит об аде, месте страшного суда, хотя Он Сам – откровение любви Божьей. Никто не знал любви Божьей так, как Он, и Он пришёл, чтобы открыть её. Но как может быть, что любовь Божья совместима с таким страшным судом? Потому что и святость Божью никто не знал так, как Он. Апостол Иоанн говорит: «И это есть благовестие, которое мы слышали от Него и возвещаем вам: Бог есть свет, и нет в Нём никакой тьмы» (1 Ин. 1:5). Выражение *свет* обозначает здесь святость Бога в противоположность тьме – выражению для греха и для всего, что с ним связано.

Иудеи во времена Иисуса имели определённое представление о том, что следует понимать под «адам» (греч. *gehenna*). Это представление происходило от известного места и его истории. Греческое слово

145. Преумножение и отрицание вечной муки выражается в различных вариантах: 1. Универсализм и всеобщее примирение: в конце все люди будут спасены 2. Кондиционализм, или условное бессмертие: неспасённые будут уничтожены – это называют также «аннигиляционизмом» 3. Возможность обращения и спасения после смерти (гипотетический кондиционализм). Каждое из этих учений должно быть отвергнуто как небиблейское и как выхолащивание веры.

соответствует еврейскому слову «ге-хинном». Оно обозначает долину Еннома, которая спускается к югу от города Иерусалима (Нав. 15:8; 18:16). В истории Израиля, при царях Ахазе (4 Цар. 16:3) и Манассии (4 Цар. 21:6), это было место самого мерзкого идолослужения. Там приносили в жертву детей идола Молоху (2 Пар. 28:3; 33:6). Их сжигали под бой барабанов, чтобы заглушить их крики. Бог возвестил за эти мерзости страшный суд (Иер. 7:32; 19:5-9; 32:35).

Во время пробуждения при царе Иосии это место было разрушено и превращено в груду развалин (4 Цар. 23:10). Позже это место стало свалкой мусора и отбросов. Туда свозили отходы и нечистоты города Иерусалима. Туда же привозили и трупы казнённых преступников, чтобы сжечь их. Это была свалка, на которой постоянно горел огонь для уничтожения отходов. Черви находили в отбросах достаточно пищи, так что могли там существовать. Поэтому в связи с адом часто говорится и о черве, который не умирает, и об огне, который не угасает (Мк. 9:43-48; Ис. 30:33; 66:24).

В писаниях иудеев происходящее на этом месте сравнивается с последним и вечным карающим судом над неправедными.¹⁴⁶ Господь Иисус Христос связывает здесь Свои слова с иудейским представлением тех дней. Его слова в отличие от представления иудеев – откровение Божественной истины. Две вещи Он особенно подчёркивает:

- Весь человек будет предан суду ада: «а бойтесь более Того, Кто может и душу и тело погубить в аду» (Мф. 10:28; ср. Лк. 12:5). Суд ада (Мф. 5:29-30) постигнет душу точно так же, как и тело (Лк. 12:47).
- Ад неразрывно связан с огнём: «а кто скажет: «безумный», подлежит геенне огненной» (Мф. 5:22). «Лучше тебе увечному войти в жизнь, нежели с двумя руками идти в ад, в огонь неугасимый, где червь их не умирает и огонь не угасает» (Мк. 9:43-44; ср. Мф. 5:29).

Человек боится огня. В аду суд постигает тело, душу и дух. Образ огня говорит о мучении и страхе. Мы не можем себе этого представить. Образ достаточно выразителен. Это предостережение, которое не могло бы быть настойчивее. Огонь часто используется как выражение суда Божьего,

146. Strack / Billerbeck, *Exkurs: Scheol, Gehinnom u. Garten Eden*, München (Verlag C.H. Beck) с. 1029-1037. G.W. Bromiley, *Theological Dictionary of the NT*, Grand Rapids (Eerdmans) 1985, с. 113.

который в день суда направлен против всего, что не согласно с Богом (Быт. 19:24; Лев. 10:2; Чис. 16:35; 1 Кор. 3:13; 2 Фес. 1:8; Евр. 10:27; 2 Пет. 3:7; Откр. 20:9; 21:8).

Другие стихи, которые хотя и не упоминают понятия «ад», но описывают тот же суд:

«Лучше тебе войти в жизнь без руки или без ноги, нежели с двумя руками и с двумя ногами быть ввержену в огонь вечный» (Мф. 18:8).

«... и ввергнут их [сынов лукавого] в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов» (Мф. 13:42; ср. 8:12).

Иуда говорит: «подвергшись казни огня вечного» (Иуд. 1:7).

6.2.2 Огненное озеро

Огненное озеро, в согласии с приведёнными выше стихами, — другое название ада (Откр. 19:20; 20:10, 14-15). Об этом месте упоминается лишь немного подробностей. Это место, где грешник вовеки не найдёт покоя. Озеро, как и море, указывает на непрестанное беспокойство (Откр. 14:11).

Сначала зверь и лжепророк (два человека последнего времени, см. Откр. 13) будут брошены в огненное озеро (Откр. 19:20). Живыми они попадут в это место, горящее огнём и серой. Спустя 1000 лет в огненное озеро будет брошен дьявол, чтобы мучиться день и ночь во веки веков (20:10).

Огненное озеро, огонь вечный, уготовано дьяволу и ангелам его — а не человеку! (Мф. 25:41). Но поскольку человек последовал за дьяволом, вступил на тот же путь непослушания и не захотел покориться Богу, то и он найдёт там свою вечную участь (Откр. 20:10, 14-15; 14:10).

Огонь существует для того, чтобы что-то сжечь и уничтожить, как это и происходило с мусором в долине Еннома. Однако в суде ада речь идёт не о сожжении в смысле уничтожения.

Наряду с учением о полном уничтожении человека существует и мнение об ограниченном во времени пребывании в аду. Оно служит для отбытия ограниченной меры наказания или даже для очищения в смысле чистилища. Если толковать образ огня в этом смысле, то все нечестивые мгновенно и сразу сгорели бы, если бы подверглись этому огню. У них нет ни новой жизни, ни чего-либо доброго, что могло бы остаться после очищения. Из ада нет спасения; у него есть только вход, но нет выхода.

Огонь, горевший в долине Еннома, — образ реальности ада: он описывает муки грешника.

6.2.3 Вторая смерть

Мы уже установили, что смерть — не конец бытия человека, а в основе своей изменение формы бытия. Кроме того, смерть всегда производит разлучение. Вторая и тем самым последняя смерть (Откр. 20:6, 14) — это окончательное разлучение грешника с Богом. В этом и состоит вечный суд над грешником. Поэтому Павел называет этот суд «вечной погибелью *от лица Господа*» (2 Фес. 1:9). Поскольку Бог не может смотреть на грех, Он должен навсегда изгнать грешника из Своего присутствия (Мф. 7:23; 25:12), так как свет и тьма не могут иметь общения друг с другом (2 Кор. 6:14). Грешник будет изгнан во тьму внешнюю. Тогда он будет знать, что Бог не может принять его с его грехом (Мф. 22:13; Лк. 13:22-28; 2 Пет. 2:17; Иуд. 1:13). Многие люди не хотят иметь ничего общего с Богом — тогда они и будут навсегда без Бога. Этот факт заставляет нас содрогнуться перед тем, что навсегда и без конца будет уделом грешников.

Окончательное отращение и отсутствие Бога означает пребывание в крайней тьме смерти — никогда не кончающуюся погибель.

Вопрос для углублённого изучения

- Какими образами Новый Завет описывает вечную участь неверующих?

6.3 Как долго длится наказание?

Это важный вопрос, который на протяжении столетий церковной истории и до сегодняшнего дня много обсуждается. Здесь мнения многих христиан расходятся. Одни утверждают, что наказание ограничено во времени. Когда человек отбудет свою меру наказания, он будет навсегда уничтожен или войдёт на небо. Другие, в том числе и автор, на основании Слова Божьего убеждены, что наказание никогда не кончится.

На этот вопрос нельзя ответить объективно, если право голоса имеют человеческие представления (желания) и чувства. Священное Писание должно быть единственным авторитетом. Высказывания Библии недвусмысленно показывают, что наказание и мучение нечестивых будут вечными, то есть неограниченными во времени. Это становится ясно из следующих мест Писания:

«Лучше тебе увечному войти в жизнь, нежели с двумя руками идти в ад, в огонь неугасимый» (Мк. 9:43; ср. Мф. 3:12; Ис. 66:24; Иер. 17:4).

«Лучше тебе войти в жизнь без руки или без ноги, нежели с двумя руками и с двумя ногами быть ввержену в огонь вечный» (Мф. 18:8).

«Подвергшись казни огня вечного» (IIуд. 1:7).

«Тот будет пить вино ярости Божьей, вино цельное, приготовленное в чаше гнева Его, и будет мучим в огне и сере перед святыми ангелами и перед Агнцем. II дым мучения их будет восходить во веки веков, и не будут иметь покоя ни днём, ни ночью ...» (Откр. 14:10-11, ср. 20:10).

Огонь горит вечно, т. е. он неугасим. Невообразимая для людей продолжительность вечности («во веки веков») здесь — для большей наглядности для нас — сравнивается с бесконечной, непрекращающейся сменой дня и ночи.

«II пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную» (Мф. 25:46).

«Учения о ... суде вечном» (Евр. 6:2). «Вечную погибель от лица Господа» (2 Фес. 1:9). «Которым блюдётся мрак тьмы на веки» (IIуд. 1:13, ср. 2 Пет. 2:17). «Но гнев Божий пребывает на нём» (IIн. 3:36).

«Кто же будет хулить Духа Святого, тому не будет прощения *вовек*, но он повинен *вечному* греху» (Мк. 3:29; Мф. 6:15; 12:32). Там, где вовек не будет прощения греха, вечно будет и суд Божий над грехом. Независимо от вопроса, о каких людях здесь идёт речь, хулящих Святого Духа, и этот стих ясно показывает, что в вечности будут люди, у которых нет прощения греха и на которых гнев Божий будет пребывать вечно.

Однако возражают, что слова «вечный» и «вечность» не всегда могут описывать бесконечный период, но и конечный. Поэтому мы должны исследовать, каково значение этих слов в Новом Завете в отношении суда.

6.3.1 «Вечность» и «вечный» в Новом Завете

Слову «вечность» соответствует греческое *αἰών*. Это слово может иметь значение определённого периода времени или ограниченной эпохи (века): см. Мф. 12:32; 24:3; 28:20; Лк. 16:8; 20:34; Рим. 12:2; 1 Кор. 1:20; 2 Кор. 4:4; Гал. 1:4; 1 Тим. 6:17; 2 Тим. 4:10; Тит. 2:12; Евр. 9:26.

Эти стихи показывают, что речь идёт не только о времени как таковом, но и о нравственных признаках, которыми характеризуется эпоха или ход времени.

«Вечность» – также, причём в большинстве мест, – бесконечный период времени:

- «Вовек» (греч. *eis ton aiona*). Это выражение встречается в следующих стихах: Мф. 21:19; Мк. 3:29; 11:14; Лк. 1:55; Ин. 4:14; 6:51, 58; 8:35, 51-52; 10:28; 11:26; 12:34; 13:8; 14:16; 1 Кор. 8:13; 2 Кор. 9:9; Евр. 5:6; 6:20; 7:17, 21, 24, 28; 1 Пет. 1:25; 1 Ин. 2:17; 2 Ин. 1:2.
- «Во веки» (*eis tous aionas*). См. следующие места: Лк. 1:33; Рим. 1:25; 9:5; 11:36; 16:27; 2 Кор. 11:31; Евр. 13:8.
- «Во все веки» (*eis pantas tous aionas*): Иуд. 1:25
- «В век века» (*eis ton aiona tou aionos*): Евр. 1:8.
- «Во веки веков» (*eis tous aionas ton aionon*). Это выражение встречается часто: Рим. 16:27; Гал. 1:5; Флп. 4:20; 1 Тим. 1:17; 2 Тим. 4:18; Евр. 13:21; 1 Пет. 4:11; 5:11; Откр. 1:6, 18; 4:9-10; 5:13; 7:12; 10:6; 11:15; 14:11; 15:7; 19:3; 20:10; 22:5.

В Откровении 14:11 и 20:10 мы находим выражение бесконечности наказания, сильнее которого быть не может. Это наказание постигнет дьявола, зверя и лжепророка, но также и людей, последовавших за зверем. Они будут мучиться «во веки веков». В греческом языке слово «вечность» стоит во множественном числе. Буквально сказано: «в вечности вечностей».

И прилагательное «вечный» указывает на неограниченность во времени. Это ясно видно по «вечным» благословениям верующих. Верующие обладают:

- «вечным спасением» (Евр. 5:9)
- «вечным искуплением» (Евр. 9:12)
- «вечным наследством» (Евр. 9:15)
- «вечной славой» (2 Тим. 2:10; 1 Пет. 5:10)
- «вечным домом» (2 Кор. 5:1)
- «вечным Царством» (2 Пет. 1:11).

Ни одно дитя Божье не думает, что эти вещи ограничены во времени. Ведь они как раз противопоставлены временному и преходящему (2 Кор.

4:17-18).

В противоположность благословениям верующих стоит удел неверующих:

- «мука вечная» (Мф. 25:46)
- «огонь вечный» (Мф. 18:8; 25:41; Иуд. 1:7)
- «суд вечный» (Евр. 6:2)
- «вечная погибель» (2 Фес. 1:9).

Как благословения верующих, так и наказание нечестивых одинаково вечны, т. е. без конца, как кратко и ёмко подытоживает Матфей: «И пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную» (Мф. 25:46).

Ещё один аргумент против вечной муки состоит в том, что прилагательное «вечный» якобы следует относить не к бытию грешника и продолжительности его суда, а только к действию или последствию суда. Вторая, вечная смерть тогда — это уничтожение нечестивых. Но можно ли вообще говорить об *уничтожении* человека? Означает ли «погибель» прекращение человеческого бытия?

6.3.2 «Погибель»

Если выражение «погибель» понимать как уничтожение, т. е. как конец человеческого бытия, то наказание ада было бы не бесконечным, а конечным. Однако это мнение противоречит уже приведённым местам Писания. Если человек действительно уничтожается, как же тогда дым его мучения и муки может восходить во веки веков (Откр. 14:11; 20:10)? Для чего существует казнь огня вечного, если больше нет никого, для кого этот огонь «горит» (Иуд. 1:7)? Почему огонь суда неугасим (Мк. 9:43)?

Эти слова Писания ясно показывают, что *погибель* не может иметь значения *уничтожения*. Это показывают и другие места Нового Завета. В греческом Новом Завете есть несколько слов для погибели; из них я привожу здесь важнейшие, которые употребляются и для суда над нечестивыми в вечности.

Существительное «погибель» (apoleia)

Это слово встречается 19 раз и переводится по-разному:

- «трата» или «растрата» (Мф. 26:8; Мк. 14:4)
- «выдать (на погибель)» (Деян. 25:16)

- «сын погибели» (Ин. 17:12; 2 Фес. 2:3)
- «погибель» (Мф. 7:13; Рим. 9:22; Флп. 1:28; 3:19; 1 Тим. 6:9; Евр. 10:39; 2 Пет. 2:1; 3:7; 3:16; Откр. 17:8, 11)

Глагол «погибать, губить» (*apollytai*)

То же относится и к глаголу «губить» (86 раз в Новом Завете):

- «гибель» земли в потопе (2 Пет. 3:6; ср. Евр. 1:11)
- «преходить, тленный» (1 Пет. 1:8 и др.)
- «погубить, убить» (Мф. 2:13; 12:24; 21:41; 27:26 и др.)
- «погибнуть» (Мф. 5:29-30; 8:26; 26:52; Иуд. 1:11 и др.)
- «погибший, потерянный» — о людях, животных и вещах (Мф. 10:6; 15:24; 16:25; 18:11, 14; 2 Кор. 2:15; 2 Фес. 2:10; 2 Ин. 1:8 и др.)
- «погубить» душу и тело в аду (Мф. 10:28)
- «пропасть» — о мехах для вина (Мф. 9:17)
- «истребить» (Иуд. 1:5)

Существительное «погибель» (*olethros*)

Это слово встречается в Новом Завете четыре раза: 1 Кор. 5:5; 1 Фес. 5:3; 2 Фес. 1:9; 1 Тим. 6:9.

Во 2-м послании к Фессалоникийцам 1:7-9 мы находим впечатляющее описание суда Господа при Его явлении, но вместе с тем и вечного суда: «а вам, угнетаемым, — отраду вместе с нами при откровении Господа Иисуса с неба, с ангелами силы Его, в пламенеющем огне, когда Он совершит отмщение тем, которые не знают Бога, и тем, которые не покоряются Евангелию нашего Господа Иисуса Христа; они понесут наказание, вечную погибель от [или: вдали от] лица Господа и от славы могущества Его».

6.3.3 Итог

И эти понятия, как и вечная жизнь, имеют разные значения. В некоторых немногих местах они могут означать уничтожение вещи или удаление людей с земли. Но никогда *погибель* не означает уничтожения или истребления человека. Она может означать потерю земной жизни. Однако это не конец бытия, а лишь переход в другую форму бытия.

Погибель — это нравственное падение и разорение, которое есть не уничтожение, а радикальное ухудшение состояния. Погибель — никогда не потеря бытия, а потеря всего, что придаёт бытию ценность. Если в этих

стихах вместо «погибели» поставить слово «уничтожить» или «уничтожение», то не только искажается смысл — стихи становятся тогда совершенно непонятными.

Вечная погибель нечестивых состоит в том, что они навсегда будут отрезаны от Бога и подвергнуты суду. Они погибли и находятся во тьме внешней (Мф. 8:12; 22:13; 25:30; Иуд. 1:13)

Вопросы для углублённого изучения

- Как можно ответить на ложные мнения о том, что ...
- неверующие или их души будут уничтожены?
- их наказание ограничено во времени?

6.3.4 Праведность и святость Бога

Человеческому пониманию и чувству трудно представить, что существует вечный суд и непрекращающееся наказание грешника. Но часто видят только конец, не обращая внимания на то, как до него дошло. Наше собственное представление не должно нами руководить. Именно в этом предельном вопросе человек склонен отдавать собственным мыслям предпочтение перед Словом Божиим. Но Слово Божье — единственное мерило, которому мы во всех вопросах можем лишь смиренно подчиняться.

Вспомним ещё раз, что Бог не находит удовольствия в том, чтобы осуждать грешника: «Ибо Он не по изволению сердца Своего наказывает и огорчает сынов человеческих» (Плач. 3:33). Но почему же тогда существует вечный суд? Ответ таков: потому что Бог — не только любовь, но и свет: Он — Бог абсолютной праведности и святости. Праведность Божья требует уплаты долга греха, наказания грешника. Святость Божья не может терпеть греха и должна устранить и поглотить всё, что с ним связано (Нав. 24:19).

Пророк Исаия говорит: «Господь Саваоф превознесётся в суде, и Бог Святой явит святость Свою в правде» (Ис. 5:16).

Если отрицают вечный суд, то этим ставят под вопрос саму сущность Бога. Бог неизменен в Своей сущности и никогда не отказывается от Своей праведности и святости. Наряду с неизменностью Бога недооценивают также сущность и значение греха. Грех — причина вечного

суда. А что есть грех в глазах Божьих? Грех – это не слабость и не мелкий проступок; «грех есть *беззаконие*» (1 Ин. 3:4). Беззаконие – это не только нарушение какой-либо заповеди, но отвержение всякого Божьего закона, то есть своеволие и отрицание власти Бога. В конечном счёте это анархия, пренебрежение правом Творца на Свои творения. Грех – это вражда и бунт против Бога.

Грех не обязательно выражается в открытой вражде против Бога, а проявляется во многих формах. Грехом оскорбляются величие и честь Бога. Поэтому Бог не оставит грех безнаказанным. Он восстановит Свою честь и исполнит требования Своей святости. Дети Божьи имеют дело с тем же Богом, но требования Бога к ним исполнил Сын Божий на кресте.

И наше чувство как детей Божьих, к сожалению, затронуто и замутнено грехом. Мы сами по природе были грешниками. Поэтому мы не нейтральны в своём суждении¹⁴⁷ и не можем подогнать гнев Божий на грех под наше мерло. Какое представление у нас о том, как Бог воспринимает грех? Хотим ли мы предписывать Ему, будто Он не вправе вечно наказывать грешника за его грех? Только и единственно дело Бога, как Он поступает с грешником. Ему никогда не нужно оправдание Своих действий, и всё же Он объясняет нам эти вещи в Своём Слове.

Вечный суд не ставит под вопрос любовь Божью. Он сделал всё и доказал, что небо и вечная слава открыты для каждого человека. Поэтому святой и праведный Бог¹⁴⁸ не несправедлив, когда Он навеки осуждает грешника. Бог прославится и в этом. Бог величествен святостью (Исх. 15:11)!

Апостол Павел говорит: «Да будет Бог истинен, а всякий человек лжив, как написано: «Чтобы Ты был оправдан в словах Твоих и победил, когда будешь судим». Если же наша неправда открывает праведность Божью, что скажем? Разве несправедлив Бог, когда изъясляет гнев?» (Рим. 3:4-5).

6.3.5 Голгофский крест

Теперь, когда мы подошли к концу этой книги, давайте под впечатлением страшного суда, который ожидает грешника, бросим взгляд на важнейшие

147. Постоянное стремление Святого Духа – чтобы мы понимали, что такое грех, чтобы мы ненавидели его и воспринимали его так, как воспринимает его Бог (ср. 1 Ин. 1:5–2:2).

148. Откр. 16:5; Пс. 46:9 (47:9); Пс. 118:137 (119:137); Ис. 6:3.

часы истории человечества.

Мы установили, что Бог никогда не отказывается от Своей праведности и святости в пользу Своей любви и благодати. Голгофский крест даёт нам этому самое выразительное доказательство. Крест напоминает нам о святости и праведности Бога, которые не сделали исключения даже для Сына Божьего, когда Он отдал Себя Самого за наши грехи: Божественно совершенное дело, совершённое Божественной Личностью, чтобы освободить нас от бесконечного суда.

Сын Божий, Который без греха, взял на Себя суд вместо нас. Он с нашим грехом предстал перед святым Богом, Который наказал Его за это на кресте. Он грехи наши Сам вознёс телом Своим на древо (1 Пет. 2:24), Он вместо нас был сделан грехом (2 Кор. 5:21), Он сделался за нас проклятием на древе (Гал. 3:13).

Марк Таперну (Marc Tapernoux) метко выражает это: «Это произошло для того, чтобы грех был искуплён и требованиям праведности, святости и славы Бога было дано удовлетворение, а Бог, с другой стороны, мог помиловать грешников. Величие этой жертвы [Евр. 10:1-18], бесконечная ценность Того [Мф. 3:17; 17:5], Кто искупил вину [1 Ин. 2:2; 4:10], тяжесть суда, который постиг Его [Мф. 27:46; Пс. 21 (22); 41 (42); 68 (69)], дают нам понять тяжесть греха, который нужно было искупить, и размеры гибели, в которую он вверг человека: это вечная гибель».¹⁴⁹

Кто говорит, что наказание ограничено во времени, тот тем самым утверждает, что грех в глазах Божьих недостаточно тяжёл, чтобы повлечь за собой вечное наказание. Но если грех так безобиден, почему же тогда Бог так страшно судил на кресте Своего собственного Сына? Почему Он оставил Его там в три часа тьмы? Почему Он так страшно поразил Его (Ис. 53; Зах. 13:7)?

Было ли нужно это ужасное дело, если нас нужно было освободить лишь от некоторой суммы временных страданий? Конечно, нет. Он освободил нас не от суммы ограниченных во времени страданий, а от святого гнева Божьего, который был так страшен, что не был пощаждён от него даже собственный Сын Божий (Рим. 5:8-10; 8:32).

Если утверждают, что погибший грешник будет не вечно наказан, а однажды уничтожен, то этим пренебрегают страданиями Сына Божьего!

149. Marc Tapernoux, *Das ewige Gericht*, Zürich (Beröa-Verlag), 1962, с. 5.

Это дурное следствие, которое неизбежно вытекает из такого взгляда. Если бы речь шла лишь о том, чтобы освободить нас от временной муки, не было бы нужды в том, чтобы Сын Божий пришёл к нам и принёс Себя в жертву за нас. Но поскольку гнев Божий и суд вечны, только Божественная Личность могла понести их вместо нас и освободить нас от них.

Если отрицают вечную муку, то последствия так далеко идущи, что этим посягают даже на дело искупления Иисуса Христа и умаляют его. Да сохранит нас Бог от того, чтобы в какой-либо форме умалять бесконечно великую ценность Божественно великой жертвы! Будем твёрдо держаться того, что Сын Божий взял там на Себя во всей её полноте кару, которая постигла бы нас навеки.

Это величайшее доказательство бесконечной любви Божьей и вместе с тем неизменной святости Бога.

Есть милость вечная, святая,
что выше всех людских умов:
Господь, объятья раскрывая,
склониться к грешнику готов;
от смерти и проклятья спас
и в славу Иисуса вводит нас.

Нам не погибнуть суждено:
Бог хочет нас от бед спасти;
затем-то Сын сошёл давно
и вновь на небо смог взойти.
Так с трона благодати святой
течёт чрез Сына дар благой.

О благодать! Ты все грехи
Христовой кровью можешь смыть
и всем — и дальним, и близким —
прощенье, мир провозгласить.
Спасенье вечное готово —
о дивный век, о время благодати!

7 Приложение

7.1 Чему учит Священное Писание о Шеоле и Гадесе?

Ответы на вопросы в Bible Treasury, том N 9, с. 79

Вопросы

Обозначает ли выражение «так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи» (Мф. 12:40) нечто большее, чем могилу, а выражение «Он и нисходил прежде в преисподние места земли» (Еф. 4:9) – нечто большее, чем смерть и могилу?

Согласуется ли с Писанием, если мы говорим, что Шеол, или Гадес (включая доно Авраамово и рай), находятся под землёй и что Господь Иисус сошёл туда и взял некоторых с Собой на высоту? Или рай, то есть доно Авраамово, во все времена был на небе и никогда не был под землёй, даже во времена Ветхого Завета?

Что означает выражение «сойти в Шеол»?

Является ли «бездна» чем-то иным, чем «Гадес»?

Можно ли применять слова «Шеол» или «Гадес» к небу, которое ведь является частью невидимого?

J.C.B.

Ответ

Ветхозаветное выражение «Шеол» встречается 65 раз и в «Authorised Version» 31 раз переведено словом «могила», 3 раза – «бездна» и 31 раз – «ад». Это показывает, что слово может иметь различные значения. То же самое слово в Септуагинте (греческом переводе Ветхого Завета) 31 раз переведено как «Гадес», дважды – как «смерть» (thanatos) (2 Цар. 22:6; Притч. 23:14), а в двух местах (Иов 24:19; Иез. 32:21) вообще не переведено, потому что в греческом языке нет слова, которое могло бы передать значение в этих местах.

В следующих местах – назовём лишь некоторые – Быт. 37:35; 42:38; 44:29, 31; Чис. 16:30-31; 3 Цар. 2:6, 9; Пс. 48:16 (49:16); 140:7 (141:7) «Шеол» означает просто «могилу» и так и переведён в английском издании, за исключением Чисел 16, где стоит «бездна», тогда как во всех остальных местах выражение «Шеол» обозначает место отошедших духов. Могила

принимает безжизненное тело. Подводя итог, мы можем сказать, что ветхозаветное выражение «Шеол» употребляется как для могилы, так и для места пребывания отошедших духов.

Когда же мы обращаемся к Новому Завету, это двойное значение исчезает, потому что жизнь и нетление явлены через Евангелие. Слово «Гадес», которое, собственно, является греческим переводом еврейского слова «Шеол», в Новом Завете относится только к миру отошедших духов, точно так же как слова «смерть» и «могила» (Откр. 20) относятся только к телу, а не к душе и духу. Умирает тело, тогда как дух возвращается к Богу, Который дал его. Дух и душа никогда не перестают существовать. Гадес принимает только неверующих мёртвых. Когда верующий отзывается домой, он идёт не в Гадес, а в рай.

Некоторые полагают, что Гадес при смерти одинаково принимает и верующих, и неверующих и что эти два разряда всё же разделены великой пропастью. Писание нигде не говорит, что верующие идут в Гадес, а скорее – что они далеки от него (Лк. 16:23). Если бы стих 10 в Псалме 15 (16) – стих, который дважды цитируется во 2-й главе Деяний, – был основанием для учения, что Господь после Своей смерти сошёл в Шеол, или Гадес, и Его душа не была там оставлена, – но мы знаем, что Он пошёл в рай, сад блаженства, а не тьмы, где был и разбойник со креста, – то там должны были бы быть две части для верующих и неверующих. Но эта ошибка возникла из-за неверного перевода этого стиха в английском издании. Этот стих выражает следующее: «Ты не предашь души моей в Шеол [а не: не оставишь в Шеоле] (не отдашь или не отправишь туда)». Этот правильный перевод подтверждается «исправленным текстом» Деяний 2:27, 31, признанным Лахманом, Тишпендорфом, Трегеллесом, Весткоттом, Хортом и другими переводчиками.

Слово «Гадес» в Новом Завете никогда не употребляется в положительном значении. Если бы в Гадесе была область и для верующих, и для неверующих, почему мы без исключения читаем о Гадесе в связи с неверующими и не находим ни единого указания на то, что там пребывает верующий?

Выражениями «в сердце» или «преисподние места земли» обозначается могила. Наш Господь не только умер, но и был погребён и в третий день воскрешён. Прообраз этого – Иона. Пс. 138:15 (139:15) может уберечь нас

от слишком буквального истолкования этих слов. Без сомнения, здесь под глубинами земли подразумевается нечто невидимое или сокровенное. Гробница была охраняема стражей после того, как её запечатали камнем (Мф. 27:66). Ни один человеческий глаз не мог заглянуть в святое место, где лежало тело Иисуса.

Прежде чем пришёл Христос, выражение «на лоне Авраамовом» было для благочестивого иудея воплощением блаженства, потому что он знал, что Авраам был назван «другом Божиим». Быть со Христом – блаженная перспектива христианина. Это вверху, в раю Божьем. Рай не тождествен Гадесу. Авраам был не в Гадесе, но мучимая душа, которая была в Гадесе, видела его «вдали». Это человеческая выдумка, что Господь был в Гадесе и кого-то оттуда освободил. Господь пошёл не в Гадес, а в рай. Писание не даёт ни единого указания на освобождение из Гадеса. Места Суд. 5:12; Пс. 67:19 (68:19); Еф. 4:8 говорят не об освобождении пленников, а о пленении злых сил, которые здесь названы пленом. Христос, отняв силы у начальств и властей, властно подверг их позору, восторжествовав над ними (Кол. 2:15). Он пленил плен. Это не относится к освобождению пленников из ада, как некоторые это толкуют.

«Сойти в Шеол» относится к могиле или яме. И то и другое – под землёй.

Бездна (Откр. 20) – место, куда не попадает ни один человек, но где сатана будет связан на тысячу лет, прежде чем окончательно на всю вечность будет брошен в огненное озеро. Гадес же, напротив, принимает душу и дух тех, кто умер непримирённым с Богом, то есть неверующих мёртвых, чей дух когда-то обитал в смертном теле. Душа и дух идут в Гадес, тогда как тело, образованное из праха, находит место в могиле (в море или на суше) и ожидает воскресения для суда. Когда человек будет воскрешён – неба и земли тогда уже не будет, – он будет брошен не в Гадес (которого тогда уже не будет), а в огненное озеро, которое уготовано не для людей, а для дьявола и ангелов его (Мф. 25:41). Верующий, который уснул, будет воскрешён не для суда, а для славы (Флп. 3:20-21).

Слова «Шеол» или «Гадес» нельзя относить к небу, потому что они противоположны ему.

Примечание переводчика

Слово «Гадес» встречается в Новом Завете в следующих местах:

Мф. 11:23 (Лк. 10:15): в этих двух местах Гадес стоит в явной противоположности небу. Господь говорит о том, что Капернаум будет низвержен до Гадеса. Отрицательное значение очевидно.

Мф. 16:18: здесь Господь говорит о том, что тот, кто через новое рождение и веру стал живым камнем в доме Божьем, не может быть одолён вратами Гадеса, то есть никогда не попадёт в Гадес. Это место тоже однозначно отрицательно, поскольку Господь говорит о том, что не может произойти.

Лк. 16:23: богач поднимает глаза в Гадесе и находится там в муках. Не сказано, что Лазарь тоже был в Гадесе. Напротив, богач видит Лазаря на лоне Авраамовом. Лоно Авраамово, или рай, – не часть Гадеса; это ясно различающиеся места, и перейти из одного места в другое невозможно. «И сверх всего того между нами и вами утверждена великая пропасть».

Деян. 2:27, 31: перевод цитаты из Пс. 15:10 (16:10) в Деяниях 2:27, 31, по моему мнению, неверен. В Септуагинте стоит буквально *enkataleiphes eis haden* («оставить в Гадес»). Основная форма глагола – *enkataleipo*, и в других местах его лучше переводят словом «предать» (или: «оставить»). Это слово *enkataleipo* встречается в Новом Завете, кроме Деяний 2:27, 31, ещё 8 раз и 6 раз переведено словом «оставить» (Мф. 27:46; Мк. 15:34; 2 Кор. 4:9; 2 Тим. 4:10, 16; Евр. 13:5), один раз – «оставить (в остаток)» (Рим. 9:29) и один раз – «оставлять» в смысле «пренебрегать» или «покидать» (Евр. 10:25). Решающее значение имеет то, что здесь стоит не *en haden* (дательный падеж, как в Лк. 16:23), а *eis haden* («в Гадес», вин. п.). Предлог *eis* («в») стоит только с винительным падежом. Винительный падеж в греческом, как и в немецком, указывает на движение или направление. Если бы в тексте оригинала стояло *en haden*, *enkataleiphes* можно было бы перевести как «оставить (позади) в Гадесе». Выражение *eis haden* исключает эту возможность. Здесь речь идёт не о разных чтениях, а однозначно о

вопросе перевода¹⁵⁰ (ср. подробные замечания W. Kelly в его книгах *An Exposition of the Acts of the Apostles* и *The Preaching to the Spirits in Prison*).¹⁵¹

Предлог *eis* встречается, среди прочего, в Мф. 18:20: «собранны во (букв.: к) имя Моё»; затем в связи с крещением, например Рим. 6:3-4; 1 Кор. 10:2 и т. д. (ср. предисловие к Эльберфельдскому переводу (немецкий перевод Библии) относительно крещения).

Пётр именно потому цитирует во 2-й главе Деяний Пс. 15:10 (16:10), чтобы доказать, что Бог воскресил Того, Кто руками беззаконных был пригвождён ко кресту и убит. Невозможно было, чтобы Господь остался в смерти и был ею удержан. Этой цитатой в стихах 25-27 Пётр хочет сказать, что Господь никогда не был в Гадесе. Бог не мог допустить, чтобы душа Господа в то время, когда Его тело лежало в гробнице, была в Гадесе. Так же как Его тело не увидело тления, так и Его душа не была отправлена в Гадес. Беззаконные сделали бы это, если бы это было в их власти. Но Бог думал об этом иначе, потому что Господь Иисус имел всё Божье благоволение. Это Бог затем и доказал самым ясным образом, воскресив Господа. Есть ли место, которое яснее показывает отрицательный характер Гадеса?

Откр. 1:18: здесь мы видим, что Господь имеет ключи смерти и Гадеса. Господь представлен нам в этом стихе как Судья, каким мы видим Его и в

150. Это мнение, впрочем, расходится со взглядом J.N. Darby, который переводил эти места иначе (ср. предисловие к Эльберфельдскому переводу о Гадесе и аде, принадлежащее J.N. Darby, *Coll. Writings*, т. 13).

151. W. Kelly, *The Preaching to the Spirits in Prison, 1 Peter III. 18-20*, Sunbury (Belivers Bookshelf), с. 133, 134: «Еврейское слово в Пс. 15:10 (16:10) означает не «в», а «к» Шеолу; оно не подразумевает нисхождения, так же как и Деян. 2:27 в критическом тексте (*eis haden*) у Alford, Lachmann, Tischendorf, Tregelles, Wordsworth, Westcott и Hort. Поэтому Revised Version справедливо переводит еврейский текст: «Ты не оставишь души моей Шеолу [не предашь Шеолу]» и т. д., хотя ошибочно переводит греческий текст как «в» вместо «к». Когда наш Господь умер, Он предал Свой дух в руки Своего Отца, Который, несомненно, на небе; и обращённый разбойник, как ни поздно это произошло, был в тот же самый день с Ним в раю (Луки 23). Итак, мы уже видели, что рай, вместо того чтобы быть в Гадесе, находится на небе, и, как сказано, это его славнейшая часть. Один апостол связывает его с «третьим небом» (2 Кор. 12:3-4); и наш Господь говорит через другого, что побеждающему (при прославлении) Он даст вкушать от древа жизни — уж конечно, не в Гадесе (Откр. 2:7). В Ветхом Завете Гадес, как и смерть, жизнь и тление, оставались неясными; но эти вещи и гораздо большее явлены через Евангелие. Поэтому наш Господь в последней притче Луки 16 описывает богача, у которого не было ни веры, ни любви, как после смерти он поднимает глаза в Гадесе, — а верующего Лазаря, напротив, как блаженного у верного Авраама. Столь великая пропасть была утверждена, чтобы исключить переход с обеих сторон. Гадес действительно был «далеко»; и находиться там означает быть «в муках». Ни единым словом не сказано, что Лазарь был там; он был на лоне Авраамовом.»

Откровении 20:11-15, где Он судит всех мёртвых. Там смерть и Гадес должны отдать всех мёртвых, чтобы они были судимы. Сатана не отдаёт мёртвых добровольно. Но Господь имеет последнюю власть и над смертью, и над Гадесом.

Откр. 6:8: Гадес следует за бледным конём, на котором сидит смерть. Это место связано с судами после восхищения, которые постигнут землю. Тех, кого убивает смерть, Гадес сразу принимает – разумеется, только душу и дух мёртвых. Верные иудеи, которые гибнут в это время, напротив, находятся под жертвенником (гл. 6:9).

Откр. 20:13-14: здесь смерть и Гадес брошены в огненное озеро. Смерть и Гадес – последнее, что противостоит Богу и потому брошено в огненное озеро. Неужели Бог отправил бы дух и душу верующего, которые уже спасены, в место, противостоящее Ему? Это невозможно! Смерть хотя тоже противостоит Богу, но для верующего она – дверь в невидимое. Если Господь не придёт раньше, то и нам ещё придётся пройти через смерть, потому что тело греха ещё не спасено. Но наша надежда в том, что Господь придёт, и придёт скоро, и «уничуженное тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его, силою, которою Он действует и покоряет Себе всё» (Флп. 3:21).

Вернер Мюхер (Werner Mücher)

7.2 Таблица различных понятий

Обозначение Места Библии		Значение
Шеол (евр.)	65 раз в Ветхом Завете; например, Быт. 37:35; 42:38; 44:29, 31; Чис. 16:30-33; 3 Цар. 2:6, 9; Пс. 48:16 (49:16); 140:7 (141:7)	Прежде всего могила, гробница в земле. Но затем и царство мёртвых, без различия между местом пребывания верующих или неверующих людей
	и т. д.	
Гадес (греч.)	Мф. 11:23; 16:18; Лк. 10:15; 16:23; Деян. 2:27; 31; Откр. 1:18; 6:8; 20:13-14	Место пребывания неверующих мёртвых. Место мучений. Гадес в Новом Завете всегда имеет отрицательное значение

Рай	Лк. 23:43; 2 Кор. 12:4; Откр. 2:7	Место усопших верующих, сознательной радости
Лоно Авраамово	Лк. 16:22-23	Другое название рая
Огненное озеро – озеро горящее огнём и серой	Откр. 19:20; 20:14-15; 21:8 (ср. Мф. 25:46)	Место пребывания людей, сатаны и его демонов, которые непрестанно, во всю вечность будут испытывать муки суда. До сего дня в огненном озере никого нет. Первыми туда будут изгнаны зверь и лжепророк, сатана – лишь 1000 лет спустя; вместе с ним затем и все неверующие.
Ад (греч. gehenna)	Мф. 5:22, 29-30; 10:28; 18:9; 23:15, 33; Мк. 9:43, 45; 47; Лк. 12:5; Иак. 3:6	Другое название огненного озера
Бездна (евр. abbadon)	Иов 26:6; 28:22; 31:12; Пс. 87:12 (88:12); (евр. 15:11; 27:20; Лк. 8:31; Рим. 10:7; 2 Пет. 2:4; Откр. 9:1, 11; 11:7; 17:8; 20:1, 3	Бездна – это, среди прочего, место содержания падших ангелов, которых Бог держит связанными до окончательного суда.
Небо	Библ. различает 1-е небо (= более 700 раз в Библии	атмосферное небо), 2-е небо (вселенная, межзвёздное пространство) и 3-е небо, где находятся престол Божий и рай (2 Кор. 12)
Дом Отца Ин.	14:2	Несотворённое небо, в котором от века обитали три Лица Божества и в которое войдут все верующие собрания (церкви, общины) Божьей

8 Список литературы

Ankerberg, J., *Fakten über das Leben nach dem Tod*, Pfäffikon (Verlag Mitternachtsruf) 2001

Ankerberg, J., *Fakten über Sterbeerlebnisse*, Pfäffikon (Verlag Mitternachtsruf) 2001

Bergmann, G., *Leben nach dem Tod?*, Gladbeck 1960

Brand, Reinhard, Godzik, Peter *Die gemeinsame christliche Hoffnung über den Tod hinaus und ihre unterschiedliche Auslegung*, 1992

Brinke, G. R., *Jenseitiges und Zukünftiges*, Frutigen

Brockhaus, R., *Botschafter des Heils in Christo*, «Unsterblichkeit der Seele, Seelenschlaf und Verdammnis», 1919

Bouter, H., *Onnaspeurlijke Rijkdom, Bijbelstudies over het Paradijs van God*, Gouda, 2003

Cremer, H., *Jenseits des Grabes*, 1886, Gießen (TVG) 1987

Darby, J. N., *Die ewige Pein*, Neustadt (E.-P. Verlag)

Fijnvandraat, J. G., *Wiedergeboren – in Ewigkeit?*, Schwelm 1980

Grant, F. W., *Facts and Theories as to a future state*, North Carolina 1889

Hallesby, O., *Himmel, Tod und Hölle*, Wuppertal (Rudolf Brockhaus Verlag)

Hauke, Dr., Rainer, *Wo sind unsere Toten? Ein vernachlässigter Aspekt der individuellen Eschatologie* (реабилитационный доклад)

Heidler, F., *Die biblische Lehre von der Unsterblichkeit der Seele* (Beiträge zur systematischen Theologie), Vandenhoeck & Ruprecht

Hole, F. B., *Das Feuer, das nicht erlischt*, Hückeswagen (CSV) 1987

Ironside, H. A., *Death and afterwards*, Neptune (Loizeaux Brothers) 1924

Jennings, F. C., *The Human Body, Its Source, History and Destiny*, Essex 1927

Lockyer, H., *Was geschieht nach dem Tod*, Wetzlar (Verlag Hermann Schulte) 1976

Lutzer, E. W., *Fünf Minuten nach dem Tod*, Dillenburg (CVD) 1999

Ouweneel, W. J., *Das ewige Leben*, Neustadt (E.-P. Verlag) 1980

Ouweneel, W. J., *Herz und Seele*, Dillenburg (CVD) 1991

Ouweneel, W. J., *De leer van de mens*, Buiten & Schipperheijn, 1986

Ouweneel, W. J., *Ende gut – alle(s) gut?*, Bielefeld (CLV) 1993

- Pache, R., *Das Jenseits*, Wuppertal (Verlag Sonne und Schild) 1957
Pfannmüller, G., *Tod, Jenseits und Unsterblichkeit*
Pollock, A. J., *Eternal Life*, London
Rawlings, M., *Zur Hölle und zurück*, Hamburg (C. M. Fliß) 1996
Rienecker, F., *Das Schönste kommt noch I, II*, Wuppertal (Verlag Sonne und Schild) 1964
Rincke, H. W., *Vom Zustand nach dem Tode*, Basel, 1885
Schwengeler, B., ред. *Sterbeerlebnisse, Ufo, Anthroposophie*, Berneck, 1981
Steinmeister, A., *Auferstehung – Realität oder Illusion*, Wuppertal (Telos) 1989
Swihart, P. J., *Der Tod – wirklich anders?*, Bad Liebenzell, 1979
Tapernoux, Marc, *Das ewige Gericht*, Zürich (Beröa Verlag) 1962
Zodhiates, S., *Leben nach dem Tod*, Dillenburg (CVD) 1978

Следующие книги полностью или частично отражают противоположную позицию

- Cullmann, O., *Unsterblichkeit der Seele oder Auferstehung der Toten*, Stuttgart (Quell Verlag) 1986
Custance, A. C., *Journey out of time*, A study of the interval between death and resurrection of the body, Ontario (Doorway Publication)
Le Seur, P., *Die Zukunft der Toten*, Wuppertal (Aussaat Verlag) 1974
Jukes, A., *Der zweite Tod und die Wiederbringung aller Dinge*, 1912 (1987)
Magner, J., *Zukunft ohne Tod*, Hamburg (Saatkorn Verlag)
Petry, P., *Allaussöhnung, Tod und letzte Dinge*, Pforzheim (Konkordanter Verlag) 1986
Raiber, H., *Wir werden was wir sind* (Chiron Verlag) 1986
Tobler, G., *Wann beginnt das ewige Leben*, Zürich (Advent-Verlag)
Tod und Leben, Studien zur christlichen Anthropologie, Genf (Edition Oikumene) 1840
Tomasi, M., *Tod und Auferstehung, Himmel und Hölle*, Zürich (Advent Verlag)
77 Fragen an die Gemeinschaft der Siebenten-Tags-Adventisten, 1988

Справочные издания

- Handreichungen aus dem Worte Gottes*, Monatsschrift 1913-1938, Bielefeld (CLV)
Kommentar zum Neuen Testament aus Talmud und Midrasch, C. H. Beck, München (Strack & Billerbeck),

Texte der Kirchenväter, München (Kösel Verlag) 1963

The Bible Treasury, edited by William Kelly 1856-1920, Winschoten (H. L. Heijkop Verlag)

The Collected Writings of John Nelson Darby, Winschoten, (H.L. Heijkoop Verlag)
Reprint 1972

Журналы

An Outline of Sound Words, W. C. Reid, Edingburgh

Bibel und Gemeinde, Zeitschrift des Bibelbundes

De Bode van het heil in Christus, Vassen (Uitgeverij H. P. Medema)

Библейские комментарии

Best, E., *Second Corinthians, A Bible Commentary for Teaching and Preaching*, Atlanta (John Knox Press)

de Boor, W., *Der zweite Brief des Paulus an die Korinther*, Wuppertal (R. Brockhaus Verlag) 1972

Godet, F., *Kommentar zu dem Evangelium des Lukas*, TVG

Godet, F., *Kommentar zum 1. Brief an die Korinther*, TVG

Grosheide, F.W., *Paulus eerste Brief aan de Kerk te Korinthe*, Korte Verklaring der Heilige Schrift, Kampen

Kelly, W., *Notes on the second Epistle of Paul the Apostle to the Corinthians with a new Translation*, London

McDonald, W., *2 Corinthians* (Emmaus Bible School), 1961,

Ouweneel, W. J., *Wij zien Jezus, Bijbelstudies over de Brief aan de Hebreë*

Ouweneel, W. J., *De Openbaring van Jezus Christus, deel 1 en 2*

Rienecker, F. *Lukas, Wuppertaler Studienbibel*, Wuppertal (Brockhaus Verlag)

Zahn, T., *Das Evangelium des Lukas*, TVG

Пособия для изучения

Begriffslexikon zum Neuen Testament, TVG

Bibleworkshop, Computer-Bibel, media C

Bromiley, G. W., *Theological Dictionary of the New Testament*, Eerdmans

Metzger, B. M., *A Textual Commentary on the Greek New Testament*, London, New York (United Bible Societies), 1971

Rienecker, *Sprachlicher Schlüssel zum griechischen Neuen Testament*

Vine, W. E., *Expository Dictionary of New Testament Words*, Fleming H. Revell
Wigram, G., *Publishing Englishmans Greek Concordance*

Общая литература

Bruce, F. F., *Zeitgeschichte des Neuen Testaments*, Wuppertal (TVG) 1986
Gitt, W., *Und die anderen Religionen?*, Bielefeld (CLV)
Gitt, W., *Schuf Gott durch Evolution?*, Bielefeld (CLV)
Hunt, D., *Whatever happened to heaven*, Harvest House Publishers, Eugene, 1988
Josephus, F., *Geschichte des Jüdischen Krieges*, Wiesbaden (Fourier Verlag)
Josephus, F., *Jüdische Altertümer*, Wiesbaden (Fourier Verlag)
Scott, W., *Doctrinal Summaries*, Glasgow (G. T. Publications) 1982
Walvoord, J., *The Prophecy Knowledge Handbook*, Wheaton (Victor Books) 1990

Примечания

Мягкая обложка

W. & M. Deppe

Auswege oder Wege ins Aus?

320 страниц

ISBN 3-89397-290-0

Гуру-общины, секты, мистериальные культы и психогруппы пользуются в западном мире растущей популярностью, и число их членов увеличивается.

Кроме того, с восьмидесятых годов нас захлёстывает необозримая волна эзотерики.

Почти одновременно происходит то, что на протяжении столетий было немыслимо, – по всему миру начинаются диалоги между великими мировыми религиями!

Следствием этого является то, что христиане всё чаще сталкиваются с людьми, которые смешали христианские идеи с элементами других религий, и они больше, чем когда-либо, призваны разбираться с различными течениями нашего времени.

Эта книга – хороший ориентир в лабиринте религиозного многообразия!

Живут ли мёртвые – или смерть есть конец всякого бытия? Погружается ли человек в сон души – или он обладает сознанием по ту сторону смерти? Эти вопросы волнуют каждого человека. Цель этой книги – ответить на них, но также и подарить надежду; центральной темой при этом является вопрос о бессмертии души. Мёртвые, которые живут, – Библия разрешает этот парадокс: смерть – не конец, а начало жизни, которая уже никогда не закончится. Истинность этого утверждения удостоверяется ...