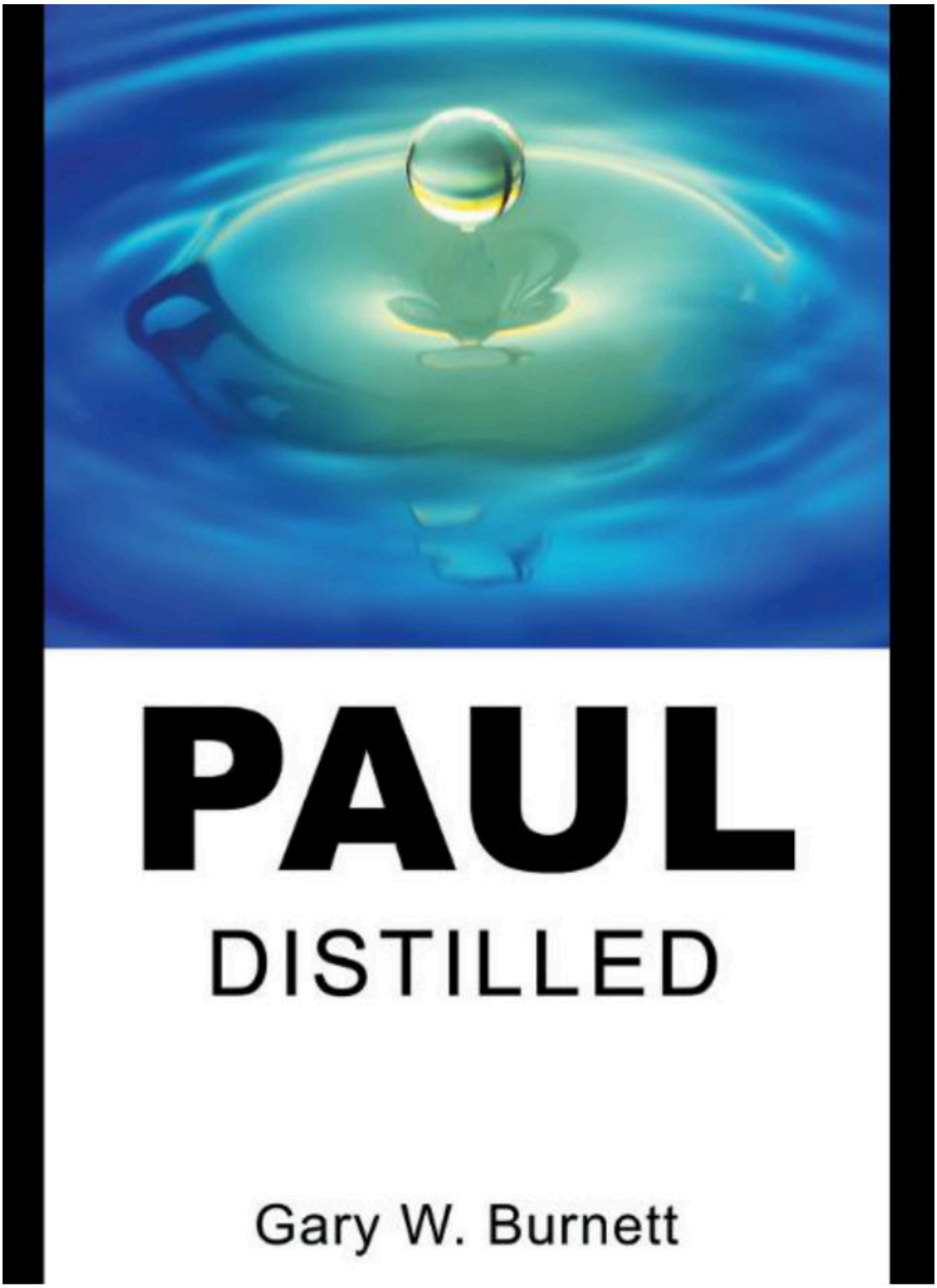
Paul Distilled by Gary W. Burnett

加里·W. 伯内特（Gary W. Burnett）· 德文译者 Hans-Jörg Ronsdorf · 2022年4月 · 2026年10月修订

提炼保罗（他的事工和信息概要）

伯内特（Burnett）曾在贝尔法斯特任神学教授。



他在这里介绍他的书：

Paul Distilled by Gary W Burnett - YouTube

这里有每一章简短而值得推荐的概要： Fitzroy Sunday Nights - YouTube

引言

第1章：神改变世界的爱

第2章：爱是一个动词

第3章：福音

第4章：被钉十字架的神

第5章：复活已经开始

第6章：赐生命的圣灵

第7章：耶稣，世界唯一真正的主

第8章：在世上成为神的公义

第9章：彻底的和平

第10章：记念穷人

第11章：恐惧的解药

第12章：保罗与作领袖的妇女

第13章：一同改变世界

第14章：把一切重新带回家

保罗与作领袖的妇女

一世纪的妇女

对保罗来说，最重要的是：关于弥赛亚耶稣的好消息是给所有人的。神所赐生命的礼物，就是新造，是不分彼此的，它突破了一切人为的障碍。保罗的世界是一个等级森严的世界；当他建立耶稣跟随者的群体时，他必须确保他们明白福音的全部果效。他告诉他们，所有人在基督里都是平等的。因此，这些群体不能再容忍任何基于种族归属（是犹太人还是外邦人）、社会和经济地位（是奴隶还是自由人）或性别（是男人还是女人）的区别。在保罗的世界里，无论是在他的故土犹太教中，还是在一世纪普遍的希腊化文化中，妇女都是二等公民。厌女思想十分普遍。剧作家和哲学家们公然诋毁妇女——欧里庇得斯（Euripides）称她们为“这毁灭的造物”，而亚里士多德（Aristoteles）把女人看作“一个畸形的男人”。虽然也有一些例外，但总的来说，妇女被当作丈夫的财产，得不到正规教育，整体上不被当作完整的人来对待。

在犹太传统中，妇女普遍受到轻视。一世纪的犹太历史学家约瑟夫（Josephus）说，女人“在一切事上都不如男人”；犹太哲学家斐洛（Philo）认为，妇女“生来就是不完全的、败坏的”，是非理性的，“在尊荣上与男人不相等”。二世纪的便西拉（Sirach）说“妇女带来羞耻”，而《流便遗训》（Testament des Ruben）更是直言“妇女是邪恶的”。在这个时期的犹太会堂里，妇女只能听，不许说话；她们不被视为会众中完整的参与者。那是一个男人的世界。

保罗与妇女

今天，人们常常有这样的印象：在妇女问题上，保罗与他所生活的文化并没有多大不同。有些人认为，保罗对妇女的看法简直完全过时了，对于现代世界已不再有意义，因为我们都知道男人和女人享有平等的权利。我们必须忘掉保罗。他根本就是性别歧视者，甚至可能是厌女者。另一些人则把保罗当作证据，证明只有男人才可以在教会中作教师和领袖。直到今天，仍有整个宗派把妇女排除在领导职分之外。在一些人看来，男人和女人只是互补的，而不是同等的；在婚姻和教会中应当拥有权柄的是男人。然而，对保罗的这两种理解都错误地解释了我们在他书信中所读到的内容，也误解了一世纪的世界。因为仔细阅读保罗书信，会使我们得出一个完全不同的结论。在保罗看来，女人和男人彼此依存（哥林多前书 11:11），他们必须彼此顺服（以弗所书 5:21），在婚姻中的性关系上是平等的（哥林多前书 7:3）。在保罗看来，圣灵的一切恩赐都向每个人敞开，无论性别；每个人都应当追求属灵的恩赐，特别是说预言的恩赐，女人和男人都是如此。所有耶稣的跟随者，无论女人还是男人，都同样“在基督里”，并且都被变成基督的形像（哥林多后书 3:18）。

此外，很清楚的是，保罗接纳妇女在事奉中作领袖。对他来说，妇女和男人一样，是可信赖的伙伴，是平等的。他称妇女为“同工”，称她们为“在福音上与他一同劳苦的”，称她们为“真实同负一轭的”。当我们看到保罗用这些称呼来称妇女，也用“女执事”“领袖”“在基督耶稣里的同工”来称呼她们，以及——我们马上会看到——称她们为“使徒”时，就会呈现出这样一幅保罗的图画：它与他所生活的世界形成鲜明对比，也与今天人们常常描绘他的方式形成鲜明对比。想要压缩妇女在教会中角色的人，通常会引用哥林多前书和提摩太前书中的两节经文。虽然留意这些经文很重要，但当我们思考保罗时，它们实在不是正确的出发点。

旧约与耶稣

重要的是要记得，保罗是犹太人，他熟悉自己的犹太经典。在这些经典中，我们看到一些出色的女性领袖，例如米利暗，她是以色列先知性的领袖和音乐的带领者；底波拉，另一位女先知，她在士师时代极其成功地带领她的国家；还有户勒大，约西亚王选择她，而没有选择任何一位男先知。她们中没有一个人，以色列任何一位加冕的女王也没有一个人，曾经因为是女人而在领导角色上受到批评。然后，我们还有以赛亚书 40:9 中的女传福音者，她宣告耶和华国度来临的好消息。希伯来文清楚地表明这里的传道者是一位女性，这一点在我们的大多数德语译本中都丢失了。诗篇 68:11 把另一些女传道者放在了前面：“主发命令，传好信息的妇女成了大群。”当然，我们也不可忘记先知约珥的预言：神要浇灌他的灵，以致“你们的女儿和儿子要说预言”——众所周知，彼得在五旬节的讲道中引用了这句话，向众人解释当时所发生的事。我们也不可忘记诗篇、以赛亚书、何西阿书和申命记是如何把神描述为母亲的。尽管保罗同时代的人对妇女评价负面，保罗却熟悉他的圣经，并且清楚知道那属于他的传承的、关于女领袖、女先知和女传道者的强大传统。

而且，他是受迦玛列（Gamaliel）教导的，迦玛列受到他那一代和后几代人的极大尊敬。就我们所知，迦玛列不同于法利赛派犹太教中其他对妇女评价极低的拉比。在《密西拿》所保存的他的言论中，迦玛列肯定妇女，以与男人平等的方式对待她们，促进她们的福祉，从未贬低过她们——这与我们前面看到的其他几乎是厌女的拉比教师截然不同。保罗眼前还有耶稣的榜样。与他那个时代的其他教师不同，耶稣允许妇女坐在他脚前学习。耶稣欢迎女性跟随者；他与妇女的相遇，例如与井旁的撒玛利亚妇人的相遇——在这次相遇中，他打破了好几项社会常规——都见证了他对妇女积极的接纳。有无数的妇女被他医治的手触摸过，其中也有许多被视为在礼仪上不洁的人。此外，耶稣复活后首先向抹大拉的马利亚显现，从而表明他尊重一个女人的见证，这与当时普遍盛行的文化相反。福音书的作者们也愿意指名说妇女是复活的第一批见证人，尽管妇女的话在法庭上一般是不被接纳的。

毫无疑问，这一切都影响了保罗对妇女的看法。我们在使徒行传和他的书信中所读到的保罗，显示出他在肯定妇女这件事上是反文化的、激进的。在保罗看来，男人和女人同样在基督里蒙了救赎，他们在基督的身体里合而为一，他们同样是神国度里的祭司，圣灵同样浇灌在他们身上，两者都要以谦卑和爱心彼此服事、服事世界。他神学的基本特征，对于男女在教会中的平等有着极其丰富的含义。请想一想帖撒罗尼迦前书 2:7，保罗在那里把自己描绘成一位哺育孩子的母亲。如果保罗是一个保护自己脆弱男性自尊的典型大男子主义者，人们是不会料到这种说法的！

让我们从罗马书第16章开始

要弄清保罗对担任领导职能的妇女有什么看法，我们必须从他写给罗马人的那封伟大书信开始。我们必须翻到第16章。我想，我们大多数人都只是匆匆扫过这一章——它看起来不过是一串名字，是保罗问候的一些人。但这其实是非常有意思的一章。保罗从未去过罗马。在这封信中，他想赢得罗马人对他计划中西班牙宣教的支持，因此他细心地问候罗马各家庭教会的领袖。罗马教会并不是一个大型会众，而是由许多在人们家中聚会的小群体组成，常常是在狭窄的出租房里。从第16章的名字中，我们可以看出很多东西——有些是奴隶的名字，有些是犹太人的名字，有些是外邦人的名字。其中有些是女人的名字。像百基拉、土非拿、土富撒、马利亚、彼息和犹利亚这样的人。她们全都是罗马信徒小群体的领袖或共同领袖。事实上，保罗在这里因她们在基督徒事工上的作为而称赞的同工中，有超过三分之二是妇女。但其中有三位妇女格外突出。

非比

第一位是非比。保罗说，她是坚革哩教会的仆人或女执事。一些译本选择了“女执事”，但希腊文中并没有这样一个词。如果我们看看保罗在别处使用这个词的方式，就真的毫无疑问：非比是哥林多教会的一位领袖，而保罗写这封信时正在哥林多。如果我们仔细察看保罗在第1和第2节中所用的语言和词语，那么，按照我们对那个时代书信的一切了解，非比是一位颇有声望的人，她是哥林多教会的一位领袖，受托把保罗这封非常重要的书信送到罗马。

在那个时代，通常由送信的人宣读这封信，并向收信人解释它。这难道不是很有意思吗？保罗写给罗马人的信对他来说极其重要——他没有去过那里，却想赢得这些基督徒的支持，好把好消息带到帝国的西部，所以他非常细心地解释自己对福音的理解。他把这封信托付给谁呢？托付给非比，这位带领人的妇女，由她把信送到罗马。事情还变得更有意思——因为很可能，非比到了罗马以后，

按照惯常的做法，走访各个家庭教会宣读这封信（请想一想，由于读写上的困难，人们更多是听这封信，而不是读这封信），然后与各个群体坐在一起，确保他们明白保罗要表达的意思。

我们可以想象，保罗在哥林多与非比坐在一起，同她把信过一遍，告诉她他希望怎样宣读这封信，他想强调什么，以及哪些部分她很可能需要解释。因此，非比——一位教会领袖，受使徒的委托去解释和教导他写给罗马人的信——与我们从保罗那里听到的关于女领袖和女教师的说法，完全对不上。

百基拉

百基拉（Prisca），或者如路加在使徒行传中所称的百基拉（Priscilla），是保罗与她和她丈夫亚居拉一起在福音上同工的人。在6次提及中，有四次百基拉的名字排在她丈夫前面，这在希腊和希伯来文化中是不寻常的，表明她在这对夫妇的事工中担任重要的、也许甚至是更重要的角色。两人——当然包括百基拉在内——都被路加特别提到是亚波罗的教师，而亚波罗后来成为最早的耶稣跟随者中的一位重要人物。所以，我们从使徒行传中已经知道，百基拉是一位教会领袖和教师，她教导过男人。到保罗写罗马书的时候，这两人已经在罗马定居，并带领一个家庭教会。保罗热情地问候他们，而且又一次把百基拉的名字放在首位。

犹尼亚

接下来还有犹尼亚，她出现在第7节中。“问安多尼古和犹尼亚安，他们是我的亲属，曾与我一同坐监；他们在使徒中是有名望的，并且比我先在基督里。”较早的 New International Version 和一些译本把这里的名字译作犹尼亚斯（Junias），暗示这是一个男人；但这个名字是犹尼亚（Junia），一个拉丁女子名，常给女奴或被释放的女奴起这个名字。在当时的文献中，这个女子名有许多例子，但男子名犹尼亚斯却一个例子也没有。可喜的是，关于这个名字的含义已经不再有争议，新版的 New International Version 现在也作犹尼亚。犹尼亚是一位女性，很可能是安多尼古的妻子。过去之所以有人试图把犹尼亚变成一个男人，原因在于接下来的话：保罗说，这对夫妇“在使徒中是有名望的”。在一个由男人主导的教会里，一个女人可以作使徒的想法是格格不入的。令人惊讶的是，如果我们回顾历史，男性学者竟然逐字改动了希腊文，把一个明确的女子名变成了一个男子名，也就是犹尼亚斯。了解一点这段历史是值得的。

圣经学者使用希腊文新约的一种综合文本——这是在审查了数千份古代抄本之后，被认为最有可能再现原始经文的版本。从宗教改革直到1927年内斯特尔（Nestle）版希腊文新约，在希腊文新约的各种综合文本中，罗马书第16章的犹尼亚都是一位女性。但随后内斯特尔决定，这个名字必定是男性的，于是“犹尼亚斯”突然出现，而犹尼亚则沦为一条脚注。五十年后，学者们编订的希腊文文本甚至连这条脚注也删去了。直到1990年代才作出了更正，并澄清了所有早期希腊文抄本和学者都知道的事实：犹尼亚是一位女性。

然而，尽管今天大家对此意见一致，仍有一些人对保罗在这节经文中实际所说的话——犹尼亚这位女性是一位使徒——感到如此不自在，以至于试图把“在使徒中是有名望的”改成“为使徒们所熟知的”。例如 English Standard Version 就是这样。

但对于所有讲希腊语、并且非常清楚如何翻译一个词的早期教父来说，“在使徒中是有名望的”就是这句话的意思！

以下是金口约翰（Chrysostomus）在四世纪所说的话：

> 作使徒已经是了不起的事，而且还在使徒中出众——想一想，这是何等奇妙的称赞！当尊荣的，给他尊荣！这位妇女的智慧何等大，以致她甚至被认为配得使徒的称号。

犹尼亚是一位女性，她是一位使徒，是保罗时代教会中一位有名望的领袖。

如果情况是这样，再加上非比、百基拉和罗马书第16章中其他女性教会领袖，那么结论就是不可避免的——在最早的基督徒群体中，妇女和男人一样，在带领和教导上担任完整的角色。**既然如此，所有其他我们乍看之下以为与罗马书第16章相矛盾的经文，都必须在这段经文的光照下来看待。** 这一点，再加上使徒行传的见证，才是开始讨论的正确出发点。

其他经文

这样看来，前面提到的哥林多前书和提摩太前书中的两段经文就像是例外。关于这些经文的背景，可以说的有很多，这些都会阻止我们把保罗在这里所说的宣布为普遍有效的原则。**对于相信圣经的基督徒来说，仅凭两节经文就形成一种神学观点，而不考虑新约其余部分有力的见证，这是不寻常的。但遗憾的是，事情恰恰就是这样发生的。**

如果您想深入研究，可以在菲利普·佩恩（Philip Payne）的书 Man and Woman, One in Christ（《男人和女人：在基督里合一》）中找到对这两段经文最详尽的研究。简而言之，佩恩在对经文的仔细研究中得出结论：提摩太前书 2:8-15 必须从保罗的意图来理解，即对抗那些深深影响了以弗所某些妇女的错误教导；这些妇女传播这种教导的活动必须受到遏制。这段经文中没有任何内容支持“普遍禁止妇女教导男人或对男人行使权柄”，也没有任何内容支持“妇女生来就不适合在属灵或其他事务上教导男人或对男人行使权柄”的观点。他说，同样，“保罗也没有把这项特定的禁令推广到所有教会和所有时代”。

他对哥林多前书 14:34-35 的研究甚至更加仔细。他和其他保守派学者一起，根据早期希腊文抄本中的证据得出结论：这两节经文很可能是其他（抄写的）文士插入的，很可能不属于保罗的原始书信。

因此，有非常充分的理由，不把这两段经文看作规范性的，也不把它们看作在任何意义上代表了保罗对妇女在教会中作教师和领袖的看法。

带领中的妇女

如果我们想对保罗关于妇女在教会和家庭关系中的看法有一个更全面的认识，保罗书信中还有其他一些段落需要研究。我们在这里只是要纠正教会中占主导地位的、以男性为中心的观点，这种观点歪曲了保罗关于妇女在事奉、教导和带领中所说的话。在阅读保罗关于这个主题所说的一切时，必须重视罗马书第16章的这段经文。哥林多前书第11章也很值得注意，保罗在那里预设了妇女可以在教会中公开说预言。

渐渐看来，保罗似乎是被冤枉地背上了坏名声。看来，几个世纪以来，妇女一直处于严重的不利地位；而基督教会因为不允许妇女跟随呼召去从事基督徒的事奉，错失了许多。

这是教会历史上的一个污点。每一个基督教会、宗派和团体早就应当确保妇女有机会完全履行她们作为神恩典、神话语和灵魂关怀之仆人的角色。

我们必须认真对待保罗的话：对他来说，不分奴隶和自由人，不分犹太人和希腊人，不分男人和女人——我们在基督里都是一。男女之间的区别，以及保罗在这里提到的另外两种划分，在基督的身体里都被废除了。

这不仅仅是在说明女人和男人在神面前的属灵地位是相同的——保罗在加拉太书 3:28 中所说的“因为你们在基督耶稣里都成为一了”，对基督徒群体的社会现实有着实际的影响。在歌罗西书 3:11 这节平行经文中，从前后的经文可以清楚看出，保罗把克服这类分裂视为对教会群体生活的实际影响。

这就把我们带回到我们所思考过的福音的伟大主题上。在耶稣里，神来拯救并更新他的世界，使我们成为完整的人。这意味着我们之间没有社会、阶级或种姓的差别。也不可能有种族或民族的隔离，因为我们每一个被基督救赎的人，都可以自由地按照神对我们的呼召去爱他、服事他。这一点同样完全适用于女人和男人。

保罗会坚决反对任何贬低妇女、歧视妇女、说妇女在教会里不能做这个或那个的做法。这完全属于旧的秩序。现在有了新造。

我们，女人和男人，一同谦卑地服事主基督，只要神赐给我们恩典和力量。

反思

在您所接触过的教会中，您对妇女所受的对待有哪些经历？罗马书第16章中犹尼亚的故事让您感到惊讶吗？保罗把犹尼亚算在使徒之中，这会带来什么影响？**您是否认为，使徒行传和罗马书第16章中关于妇女担任领导职分的记载，应当比哥林多前书第14章和提摩太前书第2章的经文更有影响力?**

教会怎样才能恢复男女在带领上的平衡?

Burnett, Gary W.. Paul Distilled, Wipf & Stock. Kindle 版。

Hans-Jörg Ronsdorf 德译，蒙惠允，借助 www.deepl.com

2022年4月22日